

吴恩溥 吴怀珍  
龚天民 孙克宽

## 世界五大宗教

### 作者简介

#### 基督教纲要 -- 吴恩溥著

作者简介：广东人。基督教传教士，足迹遍四大洲。多年任教神学，已出版作品四十多种，为教内知名作家。

#### 儒家纲要 -- 吴怀珍著

作者简介：对国学有深邃的研究，曾担任多种杂志的主编及专栏作家，为我国深负时誉的作家。

#### 佛教纲要 -- 龚天民著

作者简介：浙江人。信义神学院道学士。日本佛教大学文学士，大谷大学研究院文学硕士。历任神学院教授。著作有佛学研究多种。

#### 道教纲要 -- 孙克宽著

作者简介：安徽人。台中东海大学中文系副教授，精研道教史。著有有关道教史籍数种，退休后仍继续有关道教及古文学著作。曾应普林顿大学元史研究会之邀，作道教史讲学。

#### 回教纲要 -- 龚天民编译

本篇根据日文回教研究名著多种编译。

### 三版序言

宗教比较学是有志追寻人生真理者的一门重要功课。它不但给读者知识，明白每一宗教内涵的教义与及外显的功能；聪明，能够明辨是非真伪；也给读者睿智，选择最好者拳拳服膺，身体力行，获致至真至善至美的人生。

「世界五大宗教」系本社邀请专家选述，简介五大宗教，出版以来，深获各方赞许，咸认系四十年来最好最充实的一本宗教比较读本。

惟近年来，世局急剧变化，宗教也然，其中尤以回教为尤甚。自伊朗的哥明尼以及利比亚的卡塔尔菲崛起，回教的极端份子到处煽风点火，造成世界极大的震撼。而佛教也挟着民族主义思想，极力振作，此两大宗教的近态，深为世人所注意。

本社有见及此，特请原作（原译）者龚牧师，根据最新的资料，将该两大宗教从头重写，作更详细的推介，目的在供给读友有更清楚更深入的认识。

一九八六年七月圣文社

## 前言

人生需要宗教信仰，更需要正确的宗教信仰。

今日世界的宗教甚多，有正信、有迷信；有高尚的，能助人向上；有下流的，语淫语盗，使人堕落自毁。因此在选择宗教信仰时，必须慎思明辨，才不致选择错误，贻误终生。

今日被公认为高尚的宗教的，计为出自我国的儒教（孔教），道教；来自印度的佛教，中东的回教，以及原是东方却由西方传进的基督教。此五大宗教信徒甚伙，对世界的人心、文化，影响也甚巨。

对此五大宗教，我们无法兼容并蓄，只能择其最好的归信。俗语所谓你只能戴一只手表，颇能表达这个意思。

究竟这五大宗教，信仰如何？教义如何？创教迄今，对社会的贡献如何？对世界的影响如何？我们必须从它们的教义与历史，细作研究和比较，才能有清楚的认识。话虽如此，无奈各教典籍，汗牛充栋，穷其一生，也无法登堂入室，遑论细作比较。编者有见及此，特邀请对此五大宗教素有研究的数位学者，对各教作有系统的介绍，提纲挈领，深入浅出，让各读友对各教有概括的认识，然后择其尤者，拳拳服膺，身体力行。

先圣保罗云：「我知道我所信的是谁」。有真认识，然后才有真信仰；有真信仰，然后才能产生伟大的力量，克服人生一切的困难险阻，创造人类的文明和幸福。所望读者存智慧心，具智能眼，同获生命之道，共跻成圣之域，则其所造益者，岂独个人而已哉！

吴恩溥谨识 1978年7月于伊州密芝根湖畔

# 目录

## (一) 基督教纲要

小引

壹 耶穌的生平及事工

第一章 耶穌降生

第一節 天使預報耶穌降生

第二節 天使預報約翰降生

第三節 耶穌誕生於伯利恆

第四節 東方博士朝拜耶穌

第五節 下埃及、回拿撒勒

第六節 耶穌的童年生活

第七節 耶穌在家盡孝

第二章 耶穌的事工

第一節 工作的預備

第二節 耶穌三大工作

(一) 宣揚天國福音

(二) 教訓眾人

(1) 認識上帝是父

(2) 愛

(3) 誠實

(4) 精意和教條主義

(5) 不要貪心

(6) 撇世跟主

(7) 謙卑 - 倒空自我

(8) 實踐 - 信仰與行為結合

(三) 醫病趕鬼行神迹

第三節 一切被壓迫、被奴役、被歧視者的救主

第三章 耶穌受死，復活與升天

第一節 耶穌親臨死地

第二節 耶穌被賣

第三節 聖餐桌上

第四節 客西馬尼園

第五節 被交給人

第六節 釘十字架

第七節 埋葬

第八節 死里復活

第九節 耶穌升天

貳 基督教的思想與教義

第一章 基督教的教義

- 第一節 基督教的上帝观
- 第二節 基督教的世界观
- 第三節 基督教的人生观
- 第四節 基督教的道德观
- 第五節 基督教的罪惡觀
- 第六節 基督教的救贖观
- 第七節 基督教的来世观

## 第二章 基督教的思想

- 第一節 生命与生活
- 第二節 信仰与实践
- 第三節 思想与行为
- 第四節 自力与外力
- 第五節 悔改与祭祀
- 第六節 圣爱与人爱
- 第七節 世国与天国
- 第八節 自己的计划与神的旨意
- 第九節 个人主义与自我埋葬
- 第十節 因与果
- 第十一節 理性与信心
- 第十二節 神迹
- 第十三節 临时和永远

## 第三章 基督教的特质

- 第一節 基督教的超越性
- 第二節 基督教的独特性
- 第三節 基督教的永恆性
- 第四節 基督教的普遍适应性

## 叁 基督教的經典

- 第一章 旧约与新约
- 第二章 信仰与教义
- 第三章 从使徒信经到正式经典

## 肆 基督的教會

- 第一章 教會的创立
  - 第一節 教會的创立者
  - 第二節 教會的功能及效用
  - 第三節 初期的教會
  - 第四節 教會迅速传开
  - 第五節 教會遭遇迫害
  - 第六節 基督教被罗马政府接纳

## 第二章 教會的成长

- 第一節 教會在急剧变化中
- 第二節 教會內在的困難

- 第三節 教會在黑暗時代
- 第四節 教會向黑暗腐敗鬥爭
- 第三章 教會進入中國
- 第四章 基督教對人類的貢獻
- 第五章 基督教的未來

## (二) 儒家綱要

- 第一章 儒家的源流
  - 第一節 中國傳統思想
  - 第二節 崇拜上帝、古聖
  - 第三節 人道代替天道
  - 第四節 儒與孔子氣質
- 第二章 基本的信仰
  - 第一節 天與上帝
  - 第二節 神與神道
  - 第三節 命與天命
  - 第四節 性與至誠
  - 第五節 天人合一
- 第三章 道統五綱領
  - 第一節 法天
  - 第二節 遵道
  - 第三節 盡性
  - 第四節 安命
  - 第五節 為仁
- 第四章 立身五綱領
  - 第一節 立誠
  - 第二節 修己
  - 第三節 盡孝
  - 第四節 行義
  - 第五節 揚名
- 第五章 五達道、三達德
  - 第一節 五達道
  - 第二節 三達德
- 第六章 德行八目
  - 第一節 孝、弟
  - 第二節 忠、信
  - 第三節 禮、義
  - 第四節 廉、耻
- 第七章 人性的善惡
  - 第一節 性善論

- 第二節 性恶论
- 第三節 性无性论
- 第四節 性可造论
- 第八章 人性的修养
  - 第一節 格物
  - 第二節 致知
  - 第三節 诚意
  - 第四節 正心
- 第九章 人生的作为
  - 第一節 修身之事
  - 第二節 齐家之要
  - 第三節 治国之首
  - 第四節 平天下之本
- 第十章 道德的典范
  - 第一節 道德范畴
  - 第二節 中庸之道
  - 第三節 君子之道
  - 第四節 圣人之道
- 第十一章 人生的目的
  - 第一節 心安理得
  - 第二節 人格至上
  - 第三節 希圣希天
  - 第四節 流芳百世

### (三) 佛教纲要

- 第一章 佛教教祖释迦牟尼传略
- 第二章 释迦牟尼的根本教训
- 第三章 佛教的成立与种类
- 第四章 佛教僧伽的组织与戒律
- 第五章 佛教在印度的兴衰
- 第六章 小乘佛教教义及小乘三国佛教简史
- 第七章 大乘的空觀及唯心論與菩薩信仰
- 第八章 大乘佛教的六大宗派
- 第九章 西藏的喇嘛教
- 第十章 大乘中韩日三国佛教史略

### (四) 道教纲要

- 第一章 绪论

第二章	道教淵源
第一節	道之語義
第二節	「道」的本義
第三節	道家與道教
第四節	漢代陰陽巫覡之術
第三章	道教主流 - 張天師
第一節	所謂太平道
第二節	五斗米道與天師世家
第三節	玄修之士
第四章	道教之發達
第一節	南北朝時始見尊崇
第二節	李唐崇為國教
第三節	北宋兩度崇道
第四節	元代崇建各宗
第五節	明以後的式微
第五章	道經神話與道藏略況
第一節	道經的神仙
第二節	道藏門類
第三節	道藏的修輯
第六章	道教宗派與人物
第一節	南北宗之分
第二節	道教的大流派
第三節	道教著名人物
第七章	道教的仙真與神祇
第八章	結論

## (五) 回教綱要

第一章	回教的分布及其信徒數
第二章	回教的發源地阿拉伯
第三章	回教發生時的阿拉伯宗教狀況
第四章	回教教祖穆罕默德生平
第五章	回教的初期教團及其王朝
第六章	回教的宗派
第七章	回教的可蘭經及聖喻
第八章	回教的根本信仰
第九章	回教的禮儀
第十章	中國回教簡介

# 基督教纲要

## 小引

基督教的创始人耶稣基督（注一），照人看来，祂出身卑微，是一个木匠的儿子（注二）；祂被钉死十字架，这是罗马政府处置一个罪大恶极的犯人的极刑。但祂的生命却充满了传奇性。祂没有跟随过拉比学过什么，被認為不学无术的人（注三）。传道只有三年半，死了不够三十年，祂的教义就传进亚、非、欧三大洲。时至今日，世界凡有人烟的地方，就有十字架矗立的教堂存在。基督教的艺术、文学、诗歌，传遍了各地方；十字架成为人类博爱的徽号（就如医院，红十字会等）；祂的诞日成为世界性的节期。祂出生的年月已成为全世界的纪年（注四）。祂出生的年月，有人反对祂，攻击祂，但世界上却有千千万万人，上至君王将相，以及文人学士，科学家，下至贩夫走卒，公然信仰祂，崇拜祂。历代还有许多虔信之士（今日的铁幕国家），甘为祂的道殉难，一点不退缩，这不能不被视为超越古今，最希奇的事迹。

（注一）耶稣是祂的名字。基督是希腊语，希伯来文为弥赛亚，原意为「受膏者」，含义为当来的君王。

（注二）马太十三章五十五节。

（注三）约翰七章十五节。

（注四）今日世界纪年，即以耶稣降生那一年起算。公元五二五年，罗马修道院长丢尼修计算耶稣出生的年日，即以那一年为公元一年。直至公元十七世纪，经过学者更详细的计算，才发觉错了四年，耶稣降生应该是公元前五年。

## (壹) 耶穌的生平及事工

### 第一章 耶穌的降生

#### 第一節 天使預報耶穌降生

耶穌的母亲马利亚，是一位贞静贤淑的女子，她熟读经书，敬畏上帝，已经许配给同城的木匠约瑟，只待择日完婚。

一日，天使长加百列进她的家，对她说：「蒙大恩的女子，我问你安，主和你同在了！」

马利亚看见这陌生的客人，满面荣光，不晓得他说这话的意思，内心很惊慌，一面反复思想这话的意思。

加百列再说：「马利亚，不要怕！你在上帝面前已经蒙恩了。你要怀孕生子，可以给祂起名叫耶稣<sup>①</sup>。祂要为大，称为至高者<sup>②</sup>的儿子；主上帝要把祂祖大卫的位给祂。」

马利亚沉吟半晌，对加百列说：「我没有出嫁，怎麼有这事呢？」

加百列说：「圣灵要临到你身上。..... 因为出于上帝的话，没有一句不带着能力的。..... 你的亲戚（老表姊）以利沙伯，就是那素来被称为不生育的，现在有孕六个月了。..... 」

马利亚听见这话，又想起以赛亚书上的预言，「必有童女，怀孕生子，人要称祂的名为以马内利」<sup>③</sup>。马利亚心中一亮，忙对加百列说：「我是主的使女，情愿照你的话，成就在我身上。」

天使加百列离去后，马利亚为着要明白这事的究竟，就起身从拿撒勒到犹太支派山地的淤他城，看望她表姊以利沙伯。

#### 第二節 天使預報約翰降生

原来以利沙伯的丈夫撒迦利亚，是利未支派亚比雅班的祭司<sup>④</sup>，夫妻虔诚事主，热心行道，人人称赞。只是美中不足，没有儿女。他们夫妇为这事祈祷很久。

一日，正当撒迦利亚进殿烧香的时候，天使长加百列，奉差遣来向他报好消息：

「撒迦利亞，..... 你的祈禱，已經被聽見了。你的妻子以利沙伯要給你生一個兒子，你要給他起名叫約翰。他清酒濃酒都不喝。從母腹里就被聖靈充滿了。他必有以利亞的心志能力，要使許多以色列人回轉。又為主預備合用的百姓..... 。」

撒迦利亞聽見，搖搖頭說：「那有此事？我老了，我的妻子也老了，我們年輕時，祈禱多年，上帝不賜給我們孩子，現在年老了還能生個什麼？」

加百列說：「撒迦利亞，我是站在上帝面前的（天使長）加百列，奉差而來，將這好消息報給你，到了時候，這話必然應驗。只因你不信，所以你必被罰啞吧，不能說話，直到這事成就的日子。」

撒迦利亞從聖殿里出來，不能說話，只好打手勢。

X X X

馬利亞到了以利沙伯家中，以利沙伯就被聖靈充滿，高聲說道：「你在婦女中是有福的，你所懷的胎也是有福的。..... 這相信的女子是有福的，因為主對她所說的話，都要應驗。」

馬利亞心中充滿喜樂，她說：

「我心尊主為大，  
我靈以上帝我的救主為樂。  
因為祂顧念祂使女的卑微，  
從今以後，  
萬代要稱我有福。  
那有權能的為我成就了大事，  
祂叫有權柄的失位，  
叫卑微的升高；  
叫飢餓的得飽美食，  
叫富足的空手回去，  
祂記念亞伯拉罕和他的後裔，  
施憐憫，直到永遠。」

馬利亞和以利沙伯同住，幫助她預備些孩子用的東西，大約三個月，才回拿撒勒去。

### 第三節 耶穌生於伯利恆

大約公元前五年，正當該撒亞古士督作羅馬皇帝的時候，猶大奉旨清查戶口，各人都各歸各城，報名上冊。

约瑟和马利亚，因为是大卫的后裔，因此也从拿撒勒回伯利恒去，办理户口登记的事（约瑟因听天使梦中的指示，迎娶马利亚，成为名义夫妻，此时一同回籍办理户口登记。）

因为大家都各归原籍，平添了许多亲友，后至的就没有地方住。约瑟和马利亚只好住在客店里的马房。

马利亚的产期到了，生了头胎的儿子。

约瑟业木匠，随处都可以干活，因此就在伯利恒暂时定居下来。

#### 第四節 東方博士朝拜耶穌

当耶穌降生的时候，东方有几位博士，精研星象之学，他们晚间观察天象，见有「大君之星」出现在犹太地方，因此远道前来朝拜。

他们以为这「大君」一定是生在王宫里面，因此到耶路撒冷的王宫打听。那时正是大希律作犹太王的时候，大希律不听犹可，一听就忌恨不安。连忙召齐祭司长和文士，问他们「基督当生在何处？」

他们根据先知弥迦的预言，回答大希律说：「基督当生在犹太地的伯利恒<sup>⑤</sup>」。

大希律听见，就假装殷勤，细问这几位博士，那星是什么时候出现的。然后就打发他们到伯利恒去，「你们仔细寻访那小孩子，寻到了就来报信，我也好去拜祂。」

这几位博士前往伯利恒时，他们在东方所看见的那星，忽然在他们前头出现，引导他们直到小孩子的地方。他们进了房子，看见小孩子和马利亚，他们就俯伏跪拜圣婴。并揭开宝盒，拿黄金、乳香、没药为礼物，向祂献呈。

天使在梦中指示这几位博士，不要再去见大希律。因为大希律的殷勤，只是诡计，阴谋杀害圣婴。因此博士们就从别路，回归他们的家乡。

#### 第五節 下埃及、回拿撒勒

博士们走后，天使向约瑟梦中显现，要他带着圣婴和马利亚逃难埃及，因为大希律将要寻找孩子杀害祂。

约瑟就起来，带着马利亚和孩子，乘夜向着迦萨，走过沙漠，逃往埃及，就住在那里避难。

原来大希律为人十分狡猾残忍，他听见博士们说有「大君之星」出现，他想从博士们的身上，获取「大君」的消息，以便把他杀害，可以巩固自己的政权。他等博士不来，才知他们已经回去，因此一不做二不休，派兵把伯利恒四境的男婴，二岁以下的，全都杀害。

大希律死后，天使再向约瑟梦中显现，吩咐他回归以色列地。约瑟就带着妻儿，从埃及回到拿撒勒去。

## 第六節 耶穌的童年生活

耶穌童年时的生活，因为约瑟是一个木匠 -- 工人阶层，而且食指繁多，因此过的是清贫的工人生活。他帮助父亲工作，自己也学习木匠的工作。因此祂一生同情贫苦的和那些被压迫的群众。

祂十二岁时，曾跟从父母到耶路撒冷过逾越节。等到节期完了，父母回家，耶穌仍留在耶路撒冷的圣殿，与律法师们论道。祂父母晚上找祂不到，再回耶路撒冷找祂。当他们找到祂时，祂正坐在律法师们中间，一面听、一面问，听的人都希奇祂的聪明和应对。

马利亚埋怨祂为什么留在这里，累得他们伤心来寻找。祂的回答，更叫人惊异：「为什麼找我呢？岂不知我应当以我父的事为念麼？」

在这事上，看见耶穌天赋睿智，自幼便辩才无碍，并且在幼小的童年，便认识上帝是祂的父，祂一生应当以神国的事工为任务。

这事以后，耶穌跟着祂父母回拿撒勒，「耶穌的智慧和身量，并神和人喜爱祂的心，都与日俱增。」

## 第七節 耶穌在家尽孝

约瑟是一个木匠，且有很多儿女，家境清苦。不久，约瑟死了，留下了寡妇孤儿，嗷嗷待哺。耶穌就负起了责任，孝养母亲，抚育弟妹，正在家尽孝，直到弟妹长成，祂年已三十，正是律法上规定事奉上帝的年龄⑥，这才卸下仔肩，撇下一切，走上事奉上帝的道路。

注①「耶稣」是希腊语，意思是「救主」。 ②至高者」指上帝。 ③马太一章廿二至廿三节，以赛亚七章十四节。 ④历代志上廿四章十节。 ⑤弥迦书五章二节。 ⑥路加三章廿三节。 民数记四章三节。

## 第二章 耶穌的事工

### 第一節 工作的预备

巨大的建筑物，必须有坚固的地基；伟大的人物，必须经过坚苦的训练和造就。正如孟子所说：「天将降大任于斯人也，必先苦其心志，劳其筋骨，饿其体肤，空乏其身，增益其所不能，行拂乱其所为。」

从四福音的记载，虽然耶稣没有经过像今日的专门学院训练，祂被人视为无学问的小民。但从耶稣在童年时坐在律法书中间，一面听一面问，那种好学习勤的态度；当祂讲道时从小麻雀，百合花，直到妇人抻三斗面，农夫撒种..... 凡祂日常所看见的，所接触的，无不成为学问；都可以拿来阐释天国深奥的道理，足见耶稣家居的三十年中，不但不住锻炼自己，并且也不住学习，充实自己。

(1) **到约但河受洗** -- 当耶稣家居的时期满了，祂要出来，走上工作的道路。

第一步，祂先到约但河接受施洗约翰的洗礼。

施洗约翰就是前面提到的撒迦利亚，蒙应许所生的儿子。当他长大了，就离家住在旷野，在那里亲自接受上帝的造就。大约三十岁时，他奉差遣到犹太的旷野，传悔改的洗礼。

「天国近了 你们应当悔改。」

「天国」就是上帝掌权的国度。以色列人相信，上帝借着大卫生来建立祂的国度。上帝曾应许大卫，要坚立他的国位直到永远<sup>①</sup>。可惜只二传到他孙子罗波安，就分裂为北国以色列（十支派），南国犹大（二支派）。到公元前第八世纪时，以色列国被亚述所灭，公元前第六世纪时，犹大国被巴比伦所灭。大卫的国度就此中断。

以后波斯王古列准许犹太人回国建圣殿<sup>②</sup>，亚达薛西王准许他们在尼希米的带领下建城<sup>③</sup>，犹太人这才回归故土，重建家园。但他们一直在外邦人的统治下没有独立的国家，没有自己的主权。每一个热爱上帝、热爱祖国的犹太人，都为此事伤心，也为此事迫切祈祷，求上帝复兴大卫的国位。

特别当他们被叙利亚王安提欧库伊皮非尼 Antiochus Epiphanes 迫害时，叙利亚王用猪血献祭来污秽他们的圣殿，他们忍无可忍，揭竿而起，虽然他们到底失败，却深深相信上帝拯救的时候已快来到，大卫的国度就快复兴。

因此当施洗约翰传讲「天国近了」的信息时，一时人心翕从，他们认为约翰可能就是那要来的「弥赛亚」，要来建立天国的主。

约翰向他们传讲「悔改的洗礼」。

「悔改」就是每个人要从内心承认自己的罪恶，痛悔已往一切的愆尤，重新做人，用行为来印证自己的信仰④。

「洗礼」，旧时外邦人要入犹太籍，需要受割礼，领洗礼和献祭。「洗礼」表示归向上帝，让上帝洗涤他们一切的罪污⑤。

约翰特别用洗礼，要人民带着痛悔的心，来求上帝洗净他们一切的罪恶彻底彻底。

这时候，犹太人为国家民族的苦难，为自己的罪恶，深深痛悔，他们成群结队地从四面八方，涌往约但河，去听约翰的宣讲，也去接受约翰的洗礼。

施洗约翰就在犹太掀起了一个热烈，深巨的宗教改革运动，使全国萎靡的人心振奋起来。他们彼此交问：施洗约翰敢情是弥赛亚，以利亚，当来的那先知？约翰坦白表明，他不是基督，他不过是走在基督前面的先锋；他给基督解鞋带也不够资格。

就在这时候，耶稣离别家人，走向约但河，要来接受约翰的洗礼。

约翰说：「我当受你的洗，你反倒上我这里来（受洗）么？」

耶稣答：「你暂且允许我，因为我们理当这样尽诸般的义。」

当耶稣受洗，从水里上来时，天忽然开了，圣灵好像鸽子降落在祂身上。从天上有声音说：「这是我的爱子，我所喜悦的。」

**(2) 到旷野与魔鬼斗争** -- 耶稣随即被圣灵引导，到旷野去，在那里独自与上帝晤对，接受上帝的训练和造就；也在那里被撒但试探，与撒但搏斗，认清撒但一切的诡计和阴谋。

摩西曾在西乃山上，四十日之久与上帝面对面。保罗曾在阿拉伯旷野，三年之久，静心潜修，学习建立天国的大计。耶稣也在祂工作开始时，隐身旷野，为着未来救世的大事业，作好计划和决定。

祂禁食，祈禱，當四十日將滿時，撒但就來試探祂：「你为什么忍饥耐饿，你若是上帝的儿子，可以吩咐这些石头变成面包！」

「圣经说：人活着不是单靠食物，乃是靠赖上帝口里所说的一切话。人不是为着肚子生存，他必须认清上帝的旨意。」耶稣回答说。

撒但一计不逞，再施一计，他叫耶稣（在幻象中）好像站在圣殿的顶上。撒但表示很殷勤的样子：「你若是上帝的儿子，可以跳下去。因为经上記着说：『主要为你吩咐祂的使者，用手托着你，免得你的脚碰到石头上。』在众目睽睽之下，你就一举成名天下知。这是你最容易成功的捷径。」

「不可试探主你的上帝。我知你的计谋，你的目的是要人走上自我骄傲的道路，毁灭自己。」耶稣又答。

撒但再带耶稣上了一座最高的山，霎时间将万国的荣华富贵，显给祂看。并对耶稣说：「你若俯伏拜我，我就把这一切都赐给你。」

耶稣大声斥责撒但说：「撒但退去吧！经上说：『当拜主你的上帝，单要事奉祂。』」

撒但無計可施，就暫時離開耶穌。

**(3) 施洗约翰的见证** -- 主耶稣离开旷野，回到约但河东伯大尼，就是施洗约翰的地方，约翰看见祂就指着祂说：「看哪！神的羔羊，除去世人罪孽的。」

接着他再向跟从他的人说：「我曾说有一位在我以後来的，反成了在我以前的；我先前不认识他，只是那差我来的对我说，你看见圣灵降在谁的身上，谁就是那用圣灵施洗的。我亲眼看见圣灵降在祂身上，因此证明祂就是神的儿子。」

次日，约翰同着两个门徒站着，他见耶稣行走，就说：「看哪！这是上帝的羔羊。」两个门徒听见施洗约翰的见证，就去跟从了耶稣。

这两个门徒，一叫安得烈，他先找着哥哥彼得，并对他说：我们遇见弥赛亚了。于是领他哥哥去见耶稣。

再次日，耶稣想往加利利，祂遇见腓力，就对他说：「来跟从我吧！」腓力和安得烈、彼得同乡。他因着安得烈、彼得的见证，已经渴慕耶稣，耶稣一呼召他，他就跟从了耶稣。

腓力便去找他的朋友拿但业，对他说：律法和先知所预言的那一位，我们已经找到了。拿但业就跟着腓力一同来见耶稣。

这是耶稣最先呼召的五位门徒。

## 第二節 耶穌三大工作

耶穌帶着門徒，回家探視母親。然後到迦拿赴祂親戚的婚禮（在這裡行第一個神迹，變水為酒），以後到耶路撒冷守逾越節，並在猶太各地傳道施洗。

再以後經撒瑪利亞回加利利（約翰四章）。在加利利各地周游布道。加利利在撒瑪利亞北邊，地約二千平方哩，大小城鎮約二〇四處，人數約三百万。耶穌曾在加利利四次周游布道（首次見路加四章卅一節至六章十一節。第二次見路加六章十二節至八章五十六節。第三次見路加九章一節至十七節，馬可六章四十七節至七章廿三節。第四次見馬可七章廿四節至九章五十節，路加九章十八節至五十節。）

以後離開加利利，到比利亞各處布道。最後由比利亞經耶利哥，進耶路撒冷。據記載耶穌曾五次在耶路撒冷工作。首次見約翰二章十三至 22 節。第二次見約翰五章一至四十七節。第三次見約翰七章一至八章五十九節。第四次見約翰九章。第五次叫拉撒路復活以後，逃避祭司長的尋找，到以法蓮去，以後再經耶利哥上耶路撒冷。這是祂最後一次上耶路撒冷，祂騎驢進京，再過幾天，就被賣釘死十字架。

前面已經說過，耶穌的工作不過三年半。在三年半中間，大部份時間在加利利各處城鄉布道。祂工作主要有三：第一，宣講天國的福音；第二，教訓人；第三，醫病趕鬼（馬太九章卅五節）。茲分述如下：

（一）**宣揚天國福音**--施洗約翰的信息是「天國近了，你們應當悔改」。耶穌起初的信息也一樣是「天國近了，你們應當悔改。」⑥

究竟天國與世國有什麼不同？天國所給予世人的是什麼？

主耶穌在拿撒勒自己家鄉的會堂，曾提綱挈領地宣告出來：

「主的靈在我身上，  
因為祂用膏膏我，  
叫我傳福音給貧窮的人；（經濟革命）  
差遣我報告被擄的得釋放，（政治革命）  
瞎眼的得看見，（心理革命與文化革命）  
叫受壓制的得自由，（社會革命）  
報告上帝悅納人的禧年。（宗教革命）⑦

人類歷史給我們看見，世上的國度擁有了權力，統治階層一方面要占有既得的利益，一方面要擴充他們的勢力，因此人民都在被壓迫、被奴役、被剝削下面，過着痛苦呻吟的生活。天國的國度，本身就是一個福音，是上帝賜給人的福音。天國裡面，人人有飯吃，有衣穿、有屋住、有工作，貧窮被消滅。可以過着飽足幸福的生活。

天国里面，上帝亲自作王，强权都被打倒，一切被掳的都得释放，过着独立自主的生活。

天国里面，再没有瞎眼的人。每个人都眼睛明亮：灵眼明亮，认识自我，认识世界，认识永生。肉眼明亮，再也不在黑暗中摸索。知识的眼明亮，无知与愚昧都被消灭。

天国里面，再没有压迫人或者被压迫的事情发生。因为一切的阶级皆被铲除，人再不因种族、肤色、性别、职业、智力有所分歧。在天国里面，人性被尊重，人权受充份保障，各人皆在上帝的恩伞下过着自由的生活，而且每个人都可以充份发展他的才能与恩赐。

天国里面，人与上帝恢复了和谐。罪恶被赦免，疾病被消灭，一切的不平都不存在。人与上帝再没有隔膜，人是上帝的儿女，上帝是人类的父亲，天上地下一家亲。

耶稣来世最主要就是传讲天国的福音，告诉每个沦落在黑暗中，被撒但，罪恶所压制的人：上帝要宽恕人类一切的罪行，拯救和悦纳一切丧失的人。

**(二) 教训众人** -- 全部四福音记载耶稣很多教训人的金科玉律。祂教训人不像文士，文士们不过从法律书中把它转手贩卖，只是「知识的转售」；耶稣的教训却是由圣灵的恩膏，生活的体验，再从自己的生命压榨出来。祂每句话都带着生命、能力和权柄，因此能够叫听见的人深受感动。

耶稣教训人有时在会堂裏，更多时候在屋裏、野地、山坡、水边。祂的教训有一个特点，就是用平常的话语（大众口语），人人听得懂，有时直说，有时譬解，叫人举一反三，明白那深奥的道理。

有时用譬喻还不够。当耶稣带着门徒进耶路撒冷时，一天早上，他看见路旁有一棵不结果子的无花果树，祂觉得这是最好的实物教育。祂装着在树上找果子，却找不着，就对树说：「从今以后，你永不结果子」。那无花果树就枯干了。⑧

主耶稣真是一位伟大的教师。祂能够找机会，给门徒或群众最好的教导。在主耶稣的教训中，特别突出的有几点：

**(1) 认识上帝是父** -- 旧约时代，人认识上帝是天地的大主宰，威严赫赫，不可向迩，就算先知以赛亚，面见上帝时，他还自惭罪恶深重，哀声喊着说：「祸哉！我灭亡了。」

不错！上帝是威严可怕，但祂有慈爱怜悯的另一面。耶稣来了，祂把上帝那可亲可近的另一面，十分生动地向我们刻划。

祂教训门徒祈祷时，劈头第一句就说：「我们在天上的父」。「我们」两字多么重要，多么宝贝。上帝是普世人的父亲。无论贫富贵贱贤不肖，无论文明人，野蛮人，无论红黄黑白棕，上帝爱他们都像自己亲生的儿女。每个人都可以坦然到上帝面前祈祷，像孩子跟父亲谈话一样。

主耶稣再告诉我们，这位上帝祂关心乌鸦，供给他们的粮食，装饰野地里的百合花，叫它比所罗门王的朝服更美丽；祂看顾小麻雀，连最小的一只，祂都放在心上。上帝对那些小鸟、野花，还如此关切，何况我们 -- 这些祂怜爱的儿女。

主耶稣再告诉我们，上帝关心我们每个人的前途，你求祂，祂会为你开门，无论那门关得多紧。你有什么需要，祂会把那最好的赐给你。你的人生曾遭遇挫折，打击，失去光明幸福的时刻，你若求祂，祂会叫那失落的重新得着。⑨

祂听祈祷，而且许多时候，你还没有祈求，祂已为你预备⑩，并且祂所为你预备的，是超出你所想望。⑪

主耶稣所讲那动人的比喻，就是「浪子回家」的比喻。当浪子离弃他父亲，到外面浪费一切资财，落魄做一个牧猪奴，无路可走时，他父亲仍然爱他，怀念他。当浪子回来时，他不咎既往，仍然怀抱他，抬举他，让他恢复儿子的权利和地位。上帝是父，这是主耶稣向世人所比喻最重要的事实。

(2) **爱** -- 基督教是爱的宗教。如果用一个字来代表基督教，只有「爱」字。当律师来试探耶稣，诫命是那一条最大？耶稣答复说：「你要尽心、尽性、尽力，爱主你的上帝；其次也相仿，就是要爱人如己。」⑫

「爱」这个字，说不困难，但实行却不容易。

你爱弟兄，当一个弟兄落在苦难中，你应当怎样行？主耶稣设下一个比喻，有一个人自耶路撒冷下耶利哥，遭遇强盗抢劫，再把他打个半死，丢下就走。等下有个祭司经过，看看就走；有个利未人经过，看看也走；祭司、利未人是圣品人，是在圣殿里面事奉上帝的，他们却见死不救。证明他们事奉只是职业性的。等一下有个撒玛利亚人经过，撒玛利亚人与犹太人是有着民族仇恨的，他看见立刻下驴，把他救护，用酒和油把它包裹，再把他送到旅舍，拿出钱来做他的用费。谁有真实的爱心，不是用口头说说，而是需要用行动来证明。

你爱弟兄，如果有一个弟兄得罪你，怎么办？是否怀恨在心？不是的，要宽恕他。宽恕多少次？七次吗？主耶稣说七十个七次。谁有这么大量，七十个七次不住

宽赦弟兄。主耶稣说，当你想起天父赦免你千千万万时，你就应当体会上帝的心肠，宽赦你的弟兄。⑬

还有，你爱弟兄，如果你的弟兄缺衣缺食，你应当怎么办？看他饿死，或口里说几句好听的话，「愿上帝祝福你，平平安安的回去吧」就算。⑭

不是的。主耶稣要我们推衣解食，存慈悲心怜悯人。⑮ 甚至为穷苦人求情请命。⑯

主耶稣讲到爱的最高峯为爱仇敌。「要爱你们的仇敌，为那逼迫你们的祷告」（太五 44）。主耶稣不但这样教训人，祂也这样实行。当祂钉在十字架上时，祂祈祷说：「父阿，赦免他们，因为他们所做的，他们不晓得。」我们都是祂的敌人，但祂却甘心乐意为我们代死在十字架上，用祂的宝血救赎我们。甘心为着爱我们，而牺牲了祂自己。

当耶稣的时候，犹太人在罗马的统治下，为着求生存求发达，被挑拨、被利用，各人心胸狭窄，粘会随着时间，耶稣特别对症下药，教导他们应当用爱心彼此相待。他们真是闻所未闻，大受感动。

(3) **诚实** -- 诚实的反面是虚伪。耶稣曾一连八次斥责法利赛人假冒为善。可见耶稣多么痛恨假冒为善的罪。一个宗教徒，特别是一个热心的宗教徒，更容易犯上假冒为善的罪，经训是这么说，教义是这么定规，如果你要实行教义，一定要付出很大的代价。若一面想在人的面前表明热心，可以在教中得着一个崇高的地位；但又舍不得付出那代价，因此只好找捷径，弄手段，来遮掩同道的耳目。就如法利赛人他们可以奉献薄荷、茴香、芹菜的十分之一，但律法上的公义、怜悯、信实，他们避重就轻，反倒不行。⑰又如耶路撒冷教会的亚拿尼亚，看见巴拿巴卖产奉献，博得全教会的赞扬，他也想在教会中得着属灵的地位，跟着卖产。可是想想，实在舍不得。名誉地位他要，金钱财宝他也要，因此他就暗中弄手段，把地价留下一半，另一半拿到教会奉献。⑱

诚实是坦坦白白，表里一样。耶稣说：「上帝是个灵，拜祂的必须用心灵和诚实拜祂。」对上帝必须心存诚实，千万不可作假。

作假不得，夸大也不得。以色列人施舍时，打锣打鼓，唯恐人不知；祷告的时候，故意站在十字路口，或者会堂里，又长又大声，好叫人人看见；禁食的时候，脸上带着愁容，弄得很难看，叫人看出他们是在禁食。一切的宗教行动，不是向上帝心存诚实，乃是做给人看，要博取人的称赞。主耶稣指责他们所作的没有永远的价值。（善要人知，不是真善），我们应当面对上帝，一切只求上帝悦纳。

以色列人还有一个错误，他们不供养父母，把供养父母的，拿去圣殿供献，就可以对父母不负责任。这是假虔诚、假热心。

对于人与人之间，耶稣吩咐我们，应当说话诚实，是就是，不是就说不是。因为犹太人常常用起誓，来掩饰他们的虚伪。

耶稣又说：隐藏的事终必败露。你们在内室附耳所说的，屋角上的小麻雀听见，会给你们宣扬出来。

**(4) 教条主义与精意** -- 耶稣在世时，常常给当时的法利赛人、文士冲突的，就是法利赛人是十足的教条主义者，主耶稣却是讲精意。

就如他们讲安息日要严格的遵守，不能工作，甚至生火、医病都不可以。耶稣却多次在安息日医病，而且借着医病，指斥他们的错误。有一次，祂在会堂里叫一个被鬼附了十八年的女人得着医治，那会堂的长老指责耶稣犯安息日。耶稣说：你们安息日不解开槽上的牛驴，牵去饮水麼？你们只顾着牛驴，这女人十八年之久，受撒但的捆绑，为什么你们却一点不关心？

又有一次，耶稣的门徒，在安息日经过麦田，因为肚餓，就摘麥穗吃。法利赛人看见就批评耶稣，为什么容让门徒作安息日不可作的事。耶稣不客气地说：安息日是为人而设，叫人借安息日得着安息与祝福。人却不是为安息日而设，一味把安息日的规条，将人捆死，那是违反设立安息日的本意的。

再有一次，耶稣的门徒吃饭不洗手，法利赛人就来批评耶稣：耶稣叫了众人来，对他们说：入口的不能污秽人，出口的才能污秽人。人只管遵守传统，却忽略了精意，轻重倒置，有什么用处呢？

所以主耶稣宣告，天地废去，律法的一点一画都不能废去。祂来了就是要完成律法，叫上帝设立律法的目的完全实现。

**(5) 不要贪心** -- 虽然十诫十分清楚写明不可贪心，但人总是有着强烈的占有欲，并且贪得无厌。

法利赛人就是如此，一方面将佩戴的经文做宽了，衣裳的襁子做长了，道貌岸然，可是却暗中侵吞寡妇的家产。

有一次，有一个人来求耶稣帮他们分家产。耶稣做了一个比喻，说有一个财主，田产丰盛，收成无处收藏，他就计划把仓库扩大，然后就自言自语，对自己的灵魂说：「灵魂呀！你有许多财物积存，可以吃喝多年，不愁缺乏了！」

耶稣继续说：「他有千年计，但今夜上帝要讨回他的灵魂，他所预备的要归给谁呢？一个人尽管在地上积蓄财宝，但时候一到，还不是两手空空，一无所有吗？」

「所以不要把财宝积在地上，在地上有贼偷，有虫咬，乃要积财于天。人的财宝在那里，心也在那里。」

主耶稣又说：人不要贪财，乃要靠上帝生存。乌鸦未曾为日食担忧，百合花未曾为衣饰挂怀，你们不要为明天忧虑，只要先求上帝的国和祂的义，一切日用所需，上帝都会供应你们。

(6) **撇世跟主** -- 耶稣在世时，常呼召人来跟从祂。祂的门徒彼得、雅各、约翰、安得烈，本是渔夫，听主呼召，舍弃渔舟跟从主。马太本是税吏，也接受主的呼召，舍弃职业，跟从耶稣。

主耶稣所应许门徒的，乃是「得人如得鱼」。在世界忙忙碌碌中所得到的乃是「鱼」-- 属世的东西。为耶稣工作所得到的，乃是「人」，有永存的价值。

但人要跟从耶稣并不容易，需要付出代价。有一个人对主说：我要跟从你。主说：狐狸有洞，飞鸟有巢，人子却无枕头的地方。又有一個人說：我要跟从你，让我先回去辭別家里的人。耶稣回答说：手扶着犁向后看的，不配进上帝国。

有一个少年官，明知跟从耶稣，可以得着永生的福，可是当他听见需要变卖一切跟从耶稣时，就变了脸色，忧忧愁愁的走了。①9

一次有極多的人和耶稣同行，耶稣转身对他们说：

「人到我这里来，若不爱我，胜过爱自己的父母、妻子、儿女、弟兄姊妹、和自己的性命，就不能作我的门徒。」

「凡不背着自己十字架跟从我的，也不能作我的门徒。」

「无论谁，若不撇下一切所有的，就不能作我的门徒。」

跟從耶穌是這麼困难，到底有什么好处。彼得这么问。

耶稣说：「我实在告诉你们，你们这些跟从我的人，到复兴的时候，人子坐在祂荣耀的宝座上，你们也要坐在祂的宝座上，审判以色列十二个支派。凡为我的名撇下房屋，或是弟兄姊妹、父母、儿女、田地的，必要得着百倍，并且承受永生。」

另一次，耶稣对祂门徒说：「若有人要跟从我，就当舍己，背起他的十字架来跟从我，因为凡要救自己生命的，必丧掉生命，凡为我丧掉生命的，必得着生命。人若赚得全世界，赔上自己的生命，有什么益处呢？..... 人子要在祂父的荣耀里，同着众使者降临，那时候，祂要照各人的行为报应各人.....。」

一个人跟从耶稣，有失有得。失去世界、失去自我、失去今生。却得着耶稣，得着永生，得着荣耀，得着千万灵魂。这也给我们看见，为什么有许多人为着跟从耶稣，甘心视世物如粪土，甚至以身殉道，原来他所看见的，乃是在永世里的荣耀。

(7) 谦卑 -- **倒空自我**。世界第一个罪恶，乃是骄傲。人生最容易跌倒的也是骄傲。所以耶稣教训众人必须谦卑自己，「卑以自牧」。

人总喜欢爬在别人的头上，出风头，高举自我。耶稣讲八福，首福是「虚心的人有福了！」只有自我破碎，倒空自己，才能得着天国。⑳

当耶稣的时候，法利赛人被邀赴席时，总是抢着首位坐。耶稣的门徒也暗中争论，在他们中间谁是最大。

为着希望抢先一步，雅各约翰还拉着他母亲，向耶稣求情，将来在你的国里，一个坐在你右边，一个坐在你左边。」

耶稣为着教训他们，特别对他们说：「你们中间谁愿为大，就必作你们的用人；谁愿为首，就必作你们的仆人。正如人子来，不是要受人的服事，乃是要服事人；并且要舍命，作多人的赎价。」

另有一次，门徒问耶稣，天国里谁是最大？耶稣便叫一个小孩子来，站在他们中间，说：「凡自己谦卑像这小孩子的，他在天国里就是最大的。」

当晚餐之夜，门徒还在那里争论谁最大。骄傲的罪何等可怕，自我何等丑恶。主耶稣再一次，用表演的方式教导他们。祂离席脱去外衣，拿了一条手巾束腰。随后把水倒在盆里，就洗门徒的脚。

「洗脚」是仆人服事主人时的工作。耶稣就以仆人自居。祂问门徒：「我所作的，你们明白么？」

「我是你们的主，你们的老师，尚且以仆人自居，洗你们的脚；你们也当彼此洗脚。我给你们作了榜样，叫你们照着我所作的去作.....」㉑

有人问奥古士丁，成圣之秘诀是什么？

奥古士丁答：谦卑，谦卑，第三仍是谦卑。

耶稣是上帝的儿子，祂甘愿倒空自己，取了奴仆的样式，自己卑微，存心顺服，以至於死，且死在十字架上。耶稣一生谦卑，「祂不争竞，不喧嚷；街上也没有人听见祂的声音。压伤的芦苇，祂不折断，将残的灯火，祂不吹灭。」祂接納一切被厭棄的罪人，凡到祂那里去的，祂總不丟棄。<sup>②</sup>

(8) **实践** -- 信仰与行为结合。宗教徒最大的弱点，就是能说不行。他们最动人的教义，但却不付诸实行。结果空口说白话，反惹人讥评，成为进入天国的绊脚石。

主耶稣要信祂的人，知而后行。祂说进天国的门是窄的，路是小的；但結局却是引进永生。一个人如果怕进窄门，怕走小路，一定无法走进永生。

耶稣再十分激动地提出警告：「凡称呼我主呀主呀的人不能都进天国，惟独遵行我天父旨意的人，才能进去。当那日必有许多人对我说：『主阿！主阿！我們不是奉你的名傳道，奉你的名趕鬼，奉你的名行許多異能么？』我就明明告诉他们：『我从来不认识你们，你们这些作恶的人，离开我去吧！』」

一个人能传道、能赶鬼，能行异能，但因为「作恶」，结果他传道给别人、自己反被弃绝。

一个信耶稣的人，好像天国精兵，要与一切罪恶争战。主耶稣说：「你们以为我来，是叫地上太平么？我告诉你们，不是，乃是叫人分争..... 父亲和儿子相争，儿子和父亲相；;母亲和女儿相争，女儿和母亲相争。人的仇敌就是自己家里的人。」

一个人為著信仰，竟然要与家里的人作对，实在苦不堪言。

一个听道而肯付足代价去行道的人，有如把房子盖在磐石上面，任凭雨淋、水冲、风吹，任何考验，任何打击，都能如严寒中的松柏，屹立不动摇。

X X X

主耶稣也常常用比喻来教训人。祂照听众所能够了解的，善为譬解。深奥如天国真理，浅易如日常生活，或作预言，或作斧钺，在耶稣口中，真是妙语如珠，使听众如闻午夜警钟，如啖橄榄回味无穷。

(三) **医病赶鬼行神迹** -- 耶稣曾行很多神迹<sup>③</sup>。所谓「神迹」就是行常人所不能的事。祂所行的：

### (1) 最奇妙的神迹

1. 平静风浪（马太八章 23~27）
2. 五饼二鱼食饱五千饥众（马太十四章 13~21）
3. 复活死人（因为我们，拿因少年、拉撒路）
4. 行走海面如平地（马太十四章 22~33）
5. 变水为酒（约翰二章 1~11）
6. 咒诅无花果树，叫它枯干（马太廿一章 18~20）
7. 下网得鱼（路五 4~10，约廿一 4~6）
8. 鱼口得银（太十七 24~27）

在这些神迹中，看见耶稣使狂浪平息，使无变为有，使死人复活，证明祂是天地的主，生命的主，权操造化。

(2) **医病** -- 当耶稣的时候，人民生活痛苦，贫病缠身，主耶稣以悲天悯人的心肠，着手成春，为病人医病。在耶稣所医治的病患中，可略分为：叫瞎子看见（有生下来就瞎的），叫瘸子行走、瘫痪起来；叫长大这家卡的得洁净（一次有十个钥痲病人，同时得洁净），叫聋子听见，哑吧说话，驼背得直，叫水臌病得医治，癲痲童得平安，枯手复原，血漏停止，三十八年痼疾痊愈..... 甚至发热病，各样痛症，主耶稣无一不医，叫他们痊愈回去。所以主耶稣所到之处，万人空巷，他们一面来听道，一面来求医病。

(3) **赶鬼** -- 现代人不相信有鬼。他们认为所谓「鬼附」，不过是一种神经病而已。当一个人精神受刺激、受压迫，无路可走，又想不开时，神经就生了病。

我们照圣经看来，我们相信有鬼。第一、鬼跟耶稣说话，承认它们成了大群（马可五 9）。第二、鬼认识耶稣，是上帝的圣者（马可-23~24）。第三、耶稣说有鬼，并且教门徒禁食赶鬼（马太十七 21）。第四、耶稣多次赶鬼。如果无鬼，岂不是耶稣装模做样欺骗人。

我们相信有鬼。以笔者而论，我曾奉主的名赶鬼，有实在的经历；也有灵从我身上经过，使我体验神灵的存在（约伯四 13~15）。因此我对圣经的话深信不疑。

不过我们今天所遇见的，有人确实是被鬼附着，有人却不是，而是精神病、神经错乱。这两种都实在存着，必须分清楚。

主耶稣曾多次赶鬼，正如经上所记：「上帝的儿子显现出来，为要除灭魔鬼的作为。」（约壹书三 8）

有人觉得很奇怪，为什么耶稣要医病赶鬼？

这有两个原因：第一、显明耶稣有从上帝而来的权柄能力，印证祂确实是上帝的儿子。第二、耶稣满有悲天悯人的心，痾瘵在抱，祂看见人间疾苦，禁不住伸出慈悲的手，给他们医治，把他们从痛苦的压制下释放出来。

又有人觉得奇怪，为什么耶稣医病以后，叫人不要为祂传名？

这因为耶稣到世间最主要的工作，是救灵赎罪。人的病纵得到医治，但寿命不过数十年，总无法永存。如果耶稣每日为着医病，势将影响祂主要的工作，因此祂多次嘱咐病人不要为祂传名<sup>24</sup>，以免影响祂的工作。

但耶稣在格拉森，把那被群鬼所附的人释放以后，却叫他要去告诉人。可见在主心中，除灭魔鬼的势力是重要，值得传扬。肉体的疾病却是小事，不必声张。

### 第三節 一切被压迫、被奴役、被歧视者的救主

耶稣宣告祂到世界上来，「不是召义人，乃是召罪人。」犯罪的人乃是被藐视、被唾弃的一群，可是主耶稣却宣告「人子来，为要寻找、拯救失丧的人。」祂来乃要叫那些被罪恶压伤，无望的人，获得新生的希望。

祭司长和长老是宗教的统治阶层，他们自以为是上帝的代表，骄傲自恃，目无余子，可是主耶稣却指责他们，「税吏和娼妓，倒比你们先进上帝的国。」为什么？难道上帝心存偏见，故意难为他们？不！因为施洗约翰遵着义路到他们那里，他们视而不见、听而不信，娼妓和税吏听了便懊悔罪恶，离弃邪行。

当耶稣的时候，妇人是被歧视的一群。可是主耶稣却怜爱她们。在鼓加城外，雅各井旁，祂虽然又疲乏又饥饿，但当祂看见那拿水罐子的撒玛利亚妇人，遇人不淑，被五个男人玩弄了又遗弃，到现在只肩着「」的罪名，在众人面前，她抬不起头来，主耶稣却特别跟她谈讲天上的活水，成为撒玛利亚族初熟的果子。

有一次，有一个正在行淫时被抓的妇人，被带到耶稣面前来，要看看耶稣怎样处置她？「那个男人呢？」，双重道德，双重标准。在男性中心社会里面，那男的被放走了，大家却声势汹汹，面对这怯弱无助的女人，要绳之以法，把她用石头打死。可是主耶稣却用计把她遣走：「我也不定你的罪，去吧！从此不要再犯罪了。」

主耶稣有几个女门徒，其中最可怜的为抹大拉马利亚，她曾经被七个鬼附着。主耶稣把她的鬼赶走，还收容她作为祂的门徒 -- 天国福音的见证人。

贫穷人到处是被讨厌的。主耶稣在讲「福」时，却说：「你们贫穷的人有福了，因为上帝的国是你们的。」

贫穷的人有福，因为他们在世界没有希望，当他们带着破碎的心到上帝面前来时，上帝就给他们施恩怜悯。

主耶稣曾讲过乞财经拉撒路，在生讨饭，一无所有，还满身生疮，在财主门口，等财主把馊余施舍给他。可是他死了却坐在亚伯拉罕的怀里，财主却落在阴间。拉撒路在生受苦，死了却进入永生。

有人批评耶稣，因为出身木匠，自幼过着贫苦的生活，所以特别骂有钱人出气。说这话的人，不明白圣经真理，贫穷人得进入天国，并不是因为他是贫穷，而是因着他们谦虚。财主下地狱，也不是因为他是财主，而是因着他们骄傲，倚靠世福。

耶稣喜欢贫穷人，并不是出于偏见，而是因着贫穷人有谦虚、迫切求道的心。所以主耶稣提到救恩筵席时，祂特别强调，「快出去到城里大街小巷，领那贫穷的、残废的、瞎眼的、瘸腿的来。」<sup>25</sup>

失业汉也常常被批评，认为他们懒惰，不找工作。主耶稣讲葡萄园比喻时，特别为这些人辨屈冤：

「你们为什么整天在这里闲站呢？」

「因为没有人雇我们。」<sup>26</sup>

他们不是在那里闲站，而是在等候园主来雇用他们，好叫他们能够贡献才能，为社会服务。

小孩也是被歧视的一群，在大人面前，理应闭嘴，不准开口。

当母亲带着孩子，到耶稣面前，要求耶稣祝福时，门徒看见就责备他们，不准他们挨近耶稣。可是耶稣却亲手抱着他们，给他们按手，为他们祝福。

当耶稣到乐园时，手拉着那右边的强盗，一同走进天门。天使问说：「这位就是你在十字架上救赎的果子？」

耶稣答：「是的！因为主的灵在我身上，叫我传福音给贫穷的人；差遣我报告被掳的得释放，瞎眼的得看见，叫那受压制的得自由，报告上帝悦纳人的禧年。」

「我已经完成上帝托付的使命，把撒但的权势打破，把罪恶的毒钩敲碎，叫那坐在黑暗里的百姓，看见了大光。」

「從今以后，那些在我里面的人有福了！」

注①撒下七章 16，路加一章 32。②以斯拉一章 2~4。③尼帝米二章 8~11。④路加三章 14~17。⑤参阅以西结卅六章 25，民数记十九章。⑥马太二章 1~2，四章 17。⑦路加四章 18~19。⑧马太廿一章 18~21。⑨约伯四十二章 10。⑩马太六章 8，33。⑪以弗所三章 20。⑫马太廿二章 37~40。⑬马太十八章 21~35。⑭雅各二章 15~16。⑮马可六章 37，十二章 33。⑯路加十一章 6~8。⑰马太廿三章 23。⑱使徒行传五章 1~5。⑲马太十九章 16~22。⑳马太五章 3。㉑约翰十三章 4~15。㉒马太十二章 19~20，约翰六章 37。㉓约翰 21 章 25。㉔马太八章 4，马可一章 38。㉕路加十四章 21。㉖马太廿章 6~7。

### 第三章 耶穌受死、復活與升天

「看哪！上帝的羔羊，除去世人罪孽的。」（約翰一 29）

「上帝阿，我來了為要照你的旨意行。」

「上帝阿，祭物和禮物是你不願意的，你曾給我預備了身體。」（希伯來十章 6~7）

當西庇太的妻子，帶着她兩個兒子雅各約翰，來求耶穌，在祂榮耀里，一個坐在耶穌右邊，一個坐在左邊。耶穌答說：「……人子來，並不是要受人服事，乃是要服事人，並且要舍命，作多人的贖價。」（馬可十章 45）

從耶穌的話語中，可見祂極其清楚，祂來世的目的，為要作世人「代罪的羔羊」。十字架的死，對耶穌來說，並非是因為無法逃避，而是祂自己的選擇。

當祂在該撒利亞腓立比，考核門徒對祂的認識，接着祂就十分清楚地指示門徒，「祂必須上耶路撒冷去，受長老、祭司長、文士許多的苦，並且被殺……①」耶穌受害，從表面看，是猶太教的高層份子 -- 祭司長、長老們的嫉妒②，是叛徒把祂出賣；但從整部聖經看來，耶穌的死乃是上帝從創立世界以前所定的旨意，也是耶穌從起初甘心樂意的選擇，只不過藉着惡人的手成就這事而已③。

#### 第一節 耶穌親臨死地

當耶穌知道犧牲的時刻已經來到，祂帶着門徒勇往直前，來到耶路撒冷，最後一次顯明在眾人面前。

（1）**騎驢進京** -- 過去三年，祂仆仆風塵，滿面憔悴，現在祂要顯出祂原來的榮耀，特地騎驢進城，應驗先知的預言。

那場面太大了，合城的人都震動，許多上來過逾越節的人，也手拿棕樹枝，出城迎接：「和撒那！和撒那！奉主名來的以色列王，是應當稱頌的。」

祭司長和法利賽人，早已吩咐，若有人知道耶穌所在，就要通報，把祂逮捕。想不到耶穌卻騎驢進城，群眾前呼後擁，高聲呼喊，真是把他們氣壞。

有幾個法利賽人要耶穌斥責門徒和小孩子，主耶穌說：「若是他們不出聲，這石頭必要呼叫起來。」

（2）**清潔聖殿** -- 耶穌願了聖殿，趕出殿里一切作買賣的人，推倒兌換銀錢之人的桌子，和賣鴿子的凳子。這是耶穌第二次清潔聖殿的工作。

生意人敢在圣殿里买卖，因祭司长从他们身上抽规揩肥水。耶稣这么做，不但是在群众面前公然打祭司长的嘴巴，也是再一次作狮子吼，让群众听见正义的呼声。

(3) **斥责法利赛人** -- 耶稣教训众人时，群众拥挤，文士知道耶稣出身卑微，没有跟过名师学习，因此找机会问难，想把耶稣驳倒，叫祂在众人面前出丑。想不到耶稣智慧圆融，辩才无碍，驳倒祭司（马太廿一 23~32），希律党（马太廿二 15~21），撒都该人（马太廿二 23~33），律法师（马太廿二 34~40），文士和法利赛人（马太廿二 41~45）。以致他们瞠目结舌，再不敢惹事生非。

(4) **斥责法利赛人伪善** -- 耶稣知道时候无多，祂乘机指责法利赛人的伪善。

- 一、 关闭天国之门，自己不进去，也不容别人进去；
- 二、 侵吞寡妇家产，假意作很长的祷告；
- 三、 引人入教，却作地狱之子；
- 四、 瞎眼领路，重视礼物，轻视圣殿；
- 五、 注意物质奉献，不行公义、怜悯、信实；
- 六、 注意外表，里面污秽；
- 七、 粉饰的坟墓，外面公义，内面装满假善和不法；
- 八、 建造先知的坟墓，自己却走上迫害先知义人的道路。

法利赛人是那时候的虔诚派、属灵派，耶稣一点不容情，批他们的逆鳞，把他们的罪恶公然宣告，这样作，正如火上浇油，怪不得他们赶紧开会，看看用什么办法，可以把耶稣这眼中钉拔掉。

## 第二節 耶稣被卖

耶稣日間进城，晚間到橄欖山，行踪無定。这时祭司长等四面追踪，想把耶稣逮捕④。

耶稣的门徒犹大知道了，私自与祭司长等商议，亲帶差役到耶稣隱身之处，把耶稣交给他们。议定工价三十两银子。

有人以为犹大贪爱三十两银子出卖恩师，其实不然。只看他交易完成，却把三十两银子丢掉，自寻短见，便可证明。

原来当耶稣出来宣传天国福音时，加以施洗约翰的见证，群众以为耶稣就是那当来的弥赛亚。他们想要拥戴耶稣为王⑤。祂的门徒也常争论谁将为大⑥。雅各约翰还想先走一步，请他们母亲代向耶稣说情。犹大当然也是存着求发达的心来跟从耶稣的。岂知耶稣对于属世的权势荣耀，一点无动于中，群众的拥戴，避之惟恐不及。另外一方面，祭司长、长老、法利赛人，再三商议要把耶稣杀害，耶稣也自

认将在他们的手中被害。在这种情形下，跟从耶稣不但没有一点好处可得，将来株连所及，恐怕连性命也难保。想来想去，倒不如把耶稣交给敌人，也可将功补罪，自救己命。这是犹大出卖耶稣的真正原因。

### 第三節 圣餐桌上

被卖的那一夜，主耶稣设立了基督教两大圣礼之一 -- 圣餐。祂吩咐门徒借用马可楼，同守逾越节 -- 祂拿起饼来，擘开了，递给门徒说：「这是我的身体，为你们擘开的，你们应当如此行，为的是纪念我。」

饭后，拿起杯来，说：「这杯是用我的血所立的新约，叫你们的罪得赦免，你们应当如此行，为的是纪念我，直等到我来。」

在圣餐桌上，主耶稣把最重要的新诫命 -- 「彼此相爱」 -- 我怎样爱你们，你们也要怎样相爱」吩咐他们。

旧约的爱，是「爱人如己」，新约的爱，是「爱人舍己」，这是新约超越旧约的地方。

耶稣也告诉门徒，要等候圣灵把一切从耶稣所得的真理教导他们。最后，祂为门徒祈祷，愿他们「合而为一」。

然后，就唱诗过汲伦溪，到客西马尼园去。

### 第四節 客西马尼园

客西马尼园在橄榄山山麓，里面长着橄榄树，地方幽静，耶稣常带着门徒到那里祈祷。到现在仍有古橄榄树矗立，每年成千成万的朝圣客，仍到那里瞻仰，纪念被卖之夜，耶稣在那里汗血祈祷。

到园子里时，耶稣吩咐门徒坐在那里等候，祂带着亲信彼得、雅各、约翰，进入园林深处，吩咐他们做醒祈祷，免得入了迷惑。然后自己到了约扔一块石子那么远的距离，向天父哀声祈祷。

十字架的黑影已经包围着祂，罪恶的苦杯就要祂喝下，祂觉得压力太大，忧伤欲死；心身交瘁、力不能胜，大声哀求天父。虽然夜深露寒，但仍汗如血点。就在这时候，上帝特遣天使显现，加添祂的力量。

祂二次回到彼得、雅各、约翰那里，看见他们睡着，不啻叹息着说：「你们不能同我做醒片时么？」祂是人子，祂有人的肉身和性情，祂也需要人的同情和帮

助。可惜门徒们虽然信誓旦旦，愿与主同死同坐监，但在主最孤单苦痛的片刻，却不能与祂同心同苦难。

犹大的火把已经从远处来到。耶稣知道时候到了，祂再来叫醒三徒，对他们说：「卖我的人已经近了，起来，我们走吧！」

## 第五節 被审判定罪

犹大带着兵丁、差役，走到耶稣面前，跟耶稣亲嘴。耶稣说：「犹大，你用亲嘴的暗号卖我么？」

耶稣对祭司长、长老，并守殿官说：「你们拿着刀棒，出来拿我，如同拿强盗么？我天天在殿裏，你们不下手拿我，却趁着黑暗才下手.....」。

一聲令下，他們把耶穌綁住，先帶到亚那里受审问。亚那是卸任大祭司，也是现任大祭司该亚法的岳父。问不到什么，就把祂送到该亚法那里去。

有许多人作假见证控告祂，但互相矛盾，罪证不能成立。

最后该亚法對祂說：「我指着永生上帝叫你起誓告诉我们，你是上帝的儿子基督不是？」

耶稣答：「你说的是。将来你们要看见人子，坐在那权能者的右边，驾着天上的云降临。」

大祭司就撕裂衣服说：「祂说僭妄的话，你们都听见了，何必见证人呢？」

耶稣就这样被犹太公会定了罪。然后把祂解往巡抚彼拉多那里受审。因为只有巡抚才有权杀人。

彼拉多审不出什么，他知道犹太公会是因为嫉妒，要借刀杀人，利用他去杀害耶稣。

当彼拉多知道希律安提帕底此时正在耶路撒冷过节，耶稣住在加利利，是希律的辖民，因此把祂解到希律那里去。把责任推卸。

希律是殺害施洗約翰的刽子手，他早听见耶稣的名聲，久想要見祂，也希望祂行一个神迹，让他开眼界。他问耶稣许多话，耶稣却一言不答。希律就藐视祂，把祂解回彼拉多那里。

彼拉多再度升堂审问，就对犹太公会的人说：「我查不出耶稣有什么罪，就是希律也如此。祂没有罪，我想责打祂，把祂释放。」

祭司长煽动群众高声叫喊，「祂该死！祂该死！把祂钉十字架！」

彼拉多说：「祂犯什么罪呢？」

群众大声叫喊说：「你若释放这个人，就不是该撒（罗马皇帝）的忠臣...」。彼拉多看见群情愤激，他知道犹太人是一群容易叛乱的份子，自己又有把柄落在他们的手中，如果硬碰硬，恐对自己不利。因此想起一个折衷的办法：「你们逾越节时，可以释放一个囚犯给你们。现在你们要释放巴拉巴呢？还是要释放耶稣？」

巴拉巴是一个强盗，杀人越货，人人痛恨的凶犯，彼拉多想就是丧心病狂的人，也不会要求释放巴拉巴的。

想不到在祭司长的教唆下面，他们大声说：「释放巴拉巴，除掉耶稣！」

彼拉多看见群众已经来到疯狂的地步，说也无济于事。他去拿一盆水出来，当众洗手表明无辜，他说：「流这义人的血，罪不在我，你们承当吧！」

于是彼拉多释放巴拉巴，把耶稣鞭打了，交给别人钉十字架。

## 第六節 钉十字架

兵丁把耶稣带进衙门，给祂穿了一件朱红色袍子，用荆棘编作冠冕，戴在祂头上，拿一根苇子放在祂右手里，跪在祂面前戏弄祂说：「恭喜犹太人的王阿！」又吐唾沫在祂脸上，拿葦子打祂的头，荆棘刺伤祂的头，血涔涔下。戏弄完了，带祂到曠地釘十字架。

耶稣在十字架下，向天祈祷：「父阿！赦免他们，因为他们所作的，他们不晓得。」

这日钉十字架的有三个人，耶稣在中间，左边和右边另有两个强盗。

当众人讥诮耶稣时，左边强盗也跟着讥诮。那右边的指责他说：「你既是一样受刑的，还怕上帝么？我们是罪有应得。」他就求耶稣说：「耶稣阿，你得国降临的时候，求你纪念我。」

耶稣答应他说：「你今日要同我在乐园里了！」

这时虽是午正，忽然日头变黑，遍地黑暗、地震，殿里的幔子从当中裂为两半。耶稣大声说：「成了！」随后又大声喊着说：「父阿！我将我的灵魂交在你手里。」说完这话，气就断了。

### 第七節 埋葬

耶稣死了，有一位议员，名叫约瑟，为人善良公义。他去见彼拉多，求取耶稣的尸体，用细麻布包裹好，安放在石头凿成的坟墓里。

尼哥底母听到了，他带着乳香、没药，约有一百斤，照犹太人殡葬的规矩，把耶稣裹好了，就把祂放在坟墓里。

### 第八節 死里复活

耶稣死了第三天复活，正如祂预先告诉门徒的话⑦。

耶稣从死里复活，是基督教信仰最紧要的基石，也是最重要的环节。有三点值得我们特别注意：

(1) 耶稣复活以后，四十日之久向门徒显现⑧。照圣经记载，约有十五次，有时向一人显现，有时向二人显现，有时向群众显现，绝非精神幻象。而且祂的门徒起初也不相信，多马还说，我非用指头探入那钉痕，又用手探入祂的肋旁，我总不信⑨。

(2) 耶门活后，曾亲与门徒谈话、行路、一同吃喝，还有，最多一次，五百余人同时眼见⑩。

(3) 初期，使徒传讲的信息，最重要的一点，是耶稣从死里复活了。如果⑪门徒对耶稣的复活，不是清清楚楚，真知灼见，他们怎肯冒生命的危险，忍受一切的迫害，去传讲「捏造的谎言」呢？

### 第九節 耶稣升天

耶稣复活四十日，祂约定门徒在橄欖山上相会。在那里祂宣告说：

「天上地下所有的权柄，都赐我好我了，所以你们要去，使万民作我的门徒；「信而受洗的，必然得救；不信的必被定罪；「凡我所吩咐你们的，都教训他们遵守，我就常与你们同在，直到世界的末了。」（马太廿八 18~20，马可十六 15~16）

「你们要在城里等候上头来的能力，然后出去，从耶路撒冷，犹太全地，撒玛利亚，直到地极，作我的见证。」

说完这话，祂就被取上升，有一朵云彩把祂接去。门徒正举目望天的时候，忽然有两个天使对他们说：「加利利人哪！为什么站着望天呢？这被接升天的耶稣，怎样往天上去，祂还要怎样回来。」

注①马太十六章 21 ②马太廿七章 18 ③使徒二章 23，诗篇七十六 10 ④马太廿一 46 ⑤约翰六章 15 ⑥路加九章 46 ⑦马太十六 16，十七 23 ⑧使徒一章 3 ⑨路加廿四章 11，约翰廿章二 4~26 ⑩路加廿四章，哥林多前十五章 6 ⑪使徒一章 24，四章 10

## (貳) 基督教的思想与教义

### 第一章 基督教的教义

#### 第一节 基督教的上帝观

世人对上帝有很多不同的看法。略分为「有神论」、「无神论」与「不可知神论」。

有神论又可分为「一神论」、「多神论」与「汎神论」。基督教所信仰的乃是「一神论」。

#### (一) 有神

##### (1) 借着「创造」知道有神

圣经开宗明义，第一句就说：「起初上帝创造天地。」

基督教信有神，并且信神是创造的神。

天地万物从何而来？必须有造物主。这位造物主，有人称祂为「上帝」，有人称祂为「神」，天主教称为「天主」。

一屋一楼，必须有人设计，有人建造。一本书必须经过作者许多时日，许多心血才能够写成。一篇乐谱显出作曲者伟大的心智并深厚的情感。森严万象，上自太空星球，下至飞潜动植，微如原子，无不复杂错综，精微奇妙，处处显出造物主的智慧和能力。

如果没有造物主的设计和创造，难道千万星球，能够自生自存，各定自己运转的轨道，和谐不冲突？

难道千万动植物能够自造自立？人类自己定下体型，叫眼睛看东西，叫血液在血管里面奔流？玫瑰花自己设计美丽的花朵和馨香的气味？孔雀自己设计羽毛的瑰丽图案？

看见被造物，就叫我们知道有一位造物主存在，借着祂无限的智慧和伟大的能力，才能叫宇宙成为光明美丽的系统。无怪有人这么说：看见这些被造物，相信无神比较相信有神更困难。

保罗说：「上帝的事情，人所能知道的，原显明在人心里 ..... 自从造天地以来，上帝的永能和神性是明明可知的，虽是眼不能见，但借着所造之物，就可以晓得，叫人无可推诿。」（罗马一章19~20）

## **(2) 借着「统治」知道有神**

一个修明的国家，需要政治，复需要法治。

「法治」需要有人制订法律（立法），也需要有人执行法律（司法）。一个城市有了最好的交通法规，如果无人维持法律，不旋踵一定法律等于具文，交通紊乱。

宇宙间森严万象，谁制订自然律，难道众星球民主协商，自我抑制？才不致盲动乱闯。

有人担心，北极如果冰山溶解，大地势将陆沉。有人担心，地轴稍为倾斜，世界将面临覆灭。其实这些不过是假设之词。上帝创造，上帝也统治。当美国航天员在太空回头一看时，不禁赞叹地球景色太瑰丽，是人类最美好的居处。

是谁统治宇宙？圣经说：「是上帝用祂权能的命令托住万有。」（希伯来一章三节）

## **(3) 宇宙有一个共同的目的，证明出自上帝的設計**

宇宙万象，多如恒河之沙。从表面看，它们无言无语，各自发展，各行其是，漠不相关。但细心观察，诚如创世记第一章所指，太阳虽大逾地球千万倍，但它的光与热，却长年为人类服务。月亮星星，闪烁长空；时雨、空气、甘露、强风烈焰，甚至翩翩蝴蝶，嗡嗡蜜蜂，百鸟鸣嘒，万卉争放，莫不以人类为中心，使人类能够在地球上生存，繁衍。它们的行动，有的显然，有的隐晦，但它们实际却有一个共同的目的，为人类服务。

这个目的也就是上帝创造万物的目的。

## **(4) 借着心灵的需要知道有神**

世上生物，各具智慧，或长于此，或长于彼；但只有人类具有宗教感。上智下愚，没有开化的野蛮人，都有他们自己的宗教，各人膜拜神明。

何以如此？

有人说：这因为人类知识未开，看见若干自然现象，猛风烈焰，迅雷暴雨，天摇地震，远非人力所能及，相惊以为有鬼神在其中。为了避灾消祸，为了不致触犯神明的怒气，乃敬拜它，来讨它的喜悦。这是人类宗教行为的起因。

这话说得娓娓动听，可惜倒果为因。试想在一切自然现象中，身受打击不只是人类，而且有很多灵长类的动物，它们在某一方面的智能，并不亚于人类。何以只有人类会想到上帝，而其他生物却不会想到上帝？直到今日，最愚笨的人，有他的宗教，最有智慧的动物，并没有它的宗教。

原来人的构造与其他动物不同。人有灵、有魂、有身体①。其他动物只有魂、有身体②。身体需要物质世界的供应，魂需要精神世界的供应，灵需要心灵世界的供应。

一个婴孩出生，有吃喝的本能。到青春期了，有性的渴慕。但他里面有灵，这个灵需要神，十分自然地有宗教的饥饿感。找到了他的宗教，他的心就得到安慰和满足，找不到，总觉得苦闷和空虚。

就是这个宗教感，叫人去寻找神，寻找他的宗教。正如一个人因为要吃饱肚子，到外面去找食物一样。

人有吃喝的本能，因为外面有食物存在；人有性的需要，因为外面有异性的存在；人有宗教的需要，原来神早已存在，并且神多方向人显示，让人因为找到神，心灵可以得到慰藉和满足。

### （5）借着经历确知神存在

基督教有一点最特出的，它不但是「真理」，也是「道路」与「生命」。基督教在教义方面，可以讨论、研究、讲理，因为它的本身是「真理」。另外一方面，它不是空洞的理论，是可以在生活中经验出来的。

就如神的存在，我们不但借着揣摩、推测，知道宇宙有神；借着启示、见证，知道神在我们中间存在；并且借着自己的经历，经验了神的存在，神的行事，叫我们不能不承认着说：我们所事奉的，是又真又活的神。

## （二）一 神

基督教相信神只有一位（提前二5）。

如果神多，主意一定多。在创造的事上，定必意见分歧。在统治的事上，也一定会争权。「天无二日，国无二君」，这句俗语，可以帮助我们了解「一神」的教义。

基督教还有一个教义，叫三位一体。

基督教从来是坚持一神论的。可是现在又讲神是三位一体。既是一体，为何是三位。既是三位，又怎能是一体。这在神学上是一个极其艰深的问题。

神是三位，一是圣父上帝，一是圣子耶稣，一是圣灵。圣父上帝是创造天地万物的主宰；圣子耶稣是拯救人类的救赎主；圣灵是上帝的灵，祂是创造天地万物的

工程师，也是统治天地万物的辅佐者。祂是生命的灵，赐人生命；生命的光，引导人行在光中。祂是教会的管家，是上帝的能力和智慧，是基督徒的安慰师。有人把整个历史，划分为（1）旧约是上帝的时期，（2）四福音是耶稣的时期，（3）新约是圣灵的时期。位格有别，工作有别，但实质却是一③。

神是三位，怎能是一体？圣经提到人是灵、魂、身体，三元合成。（帖前五23）这灵魂身体，如何合成一个身体，真是妙之又妙，上帝如何三位成为一体，也是奇妙难测。我们相信圣父、圣子、圣灵，合而为一。同权、同荣、同尊、同永、永远无尽。

### （三）原神

神是怎样的神？

#### （1）自有永有

常有人问，上帝造人，谁造上帝？

上帝是第一因，如果上帝是「谁」造的，那个「谁」才是上帝。上帝是宇宙的第一因 -- 最初者。

或问：凡物或生成，或造成，岂能自有？

答：物质界诚然如此，不是生成，便是造成。但上帝是灵④，并不是「物」，不可相提并论。

圣经告诉我们，上帝是无始无终。如果有始，势必终。上帝究竟如何而有？

祂自己对摩西晓谕说：「我是那自有永有的。」（出埃及第二章第十四节）。祂不是被造者，祂是创造主。先亘古而有，后永远而存。奇哉大哉，实非我们渺小的人脑所能够蠡测。

#### （2）全智全能

上帝有完全智慧和无限的能力。祂看千年如一日。祂在创世以前，已经预知世事一切的发展，因此祂有足够的时间和最妥善的办法，去措置一切将发生的事。上至国家兴废，小至个人得失，君王的心，你头上的毛发，树上的乌鸦，海里的鱼，屋顶上的麻雀 ..... 上帝都大小负责，全权办理。祂知道一切。

上帝曾用祂的手创造诸天，祂命有就有，命立就立，在祂没有难成的事。

#### （3）公义正直

基督教所信仰的上帝，是天地的大主宰，权操万有，因此祂是一位公义的统治者。祂的存心正直。在祂眼中，是就是是，不是就是不是。祂万不滥刑无辜，也

不以有罪为无罪。亚当是祂所创造者，亲若父子（路加三 38）。当亚当犯罪，他一样被定罪，被赶出乐园。摩西是祂所拣选，拯救以色列人出埃及的大英雄，当他违背命令，杖击两下（民廿 11~12），就被罚不能进迦南。大卫是上帝所特选，合上帝心意的人，当他犯罪，杀人一命要赔四命，绝不纵容。

上帝对每一个人，每一个国家，行事公义，赏善罚恶，绝不徇私。

今天有人作恶，好像逍遥法外。但善恶到头终有报，或生前，或死后，上帝总不放过（参诗篇七十三篇）。

世人犯罪，必须受死，但上帝为着爱他们，法外施仁，祂仍须牺牲自己的独生子，代死十架，上帝的公义就是如此。

#### （4） 圣洁光明

圣洁是上帝的属性，不只是消极的无罪，无瑕无疵。祂是光，在光里没有黑暗，而且光要照射黑暗，改变黑暗，使黑暗成为光明。

基督教相信上帝是圣洁的、光明的，一个属上帝的人，在光明中行走、在光明中生活，在这时代里，他一定也要有「明光照耀」的见证，与世俗的生活完全分别出来。

#### （5） 仁爱慈悲

宗教家相信有神，大多是由推理而得。上帝既然是创造万有的上帝，统治宇宙的神明，则这位上帝，无疑地是一位威严显赫，伟大公义的主宰，渺小的人类一定不能站立在祂面前（人不能仰视太阳，又怎能仰视创造太阳的上帝），因此在旧约，先知以赛亚望见上帝威荣时，他说「祸哉！我灭亡了。」甚至有人只见天使，便自以为必死（士十三 21~22）。

但基督教却启示我们，上帝不但是尊严的、伟大的、崇高的、公义的，而且上帝也是一位满有仁爱、慈悲、怜悯的上帝。旧约已经有人知道（诗篇一四五 17），一直到新约，借着主耶稣的晓谕，我们才恍然大悟，神是仁爱的神（约壹四 16）。

上帝因为爱，创造了人类；也因为爱，创造了万物。宇宙有如一个大管弦乐团，晨星歌唱，树林欢呼，海水拍掌，万物都在上帝面前献上心香。

上帝的爱有如空气，无微不至；有如甘露，无物不滋润。一花一草，主恩照顾；一鸟一雀，上帝养育；风云雨露，空气阳光，抚育万类，这都是上帝爱的煦育。

当人类犯罪时，祂甚至牺牲自己的独生子，作代赎的羔羊，为爱舍己，真是恩深罔极（约三 16）。

上帝爱人，供应人类一切的需要，今生来生，无一缺乏；上帝怜爱人类，好人恶人，一视同仁（5）。浪子的比喻，就将上帝的爱十分清楚说明（路加十五 11~24）。

### （6）永远得胜

这里的「得胜」，并不是指着沙场上的胜败。上帝是万王之王，万主之主，在祂面前，无人能够与祂匹敌。

这里的「得胜」，乃是指着上帝按着祂在永古之前，所预定的旨意和安排的计划，所定的下的时间表，一步步完成。虽然撒但拦阻，罪恶猖狂，人意狂妄，有时好像乌云蔽空，但上帝管治，万有皆服从祂的命令，终必照祂旨意成就。

还有，上帝的国度、权柄，也是永远不改变。人间朝代兴衰，君王废立，一代过去，一代又来，黄粱梦醒，看尽多少世局，惟有上帝的宝座，安定在天，永不动摇。

宇宙是祂所创造，天地靠祂而存立，万物借祂而生存，昔在今在以后永在。「万有都是本于祂，倚靠祂，归于祂，愿荣耀归给祂，直到永远。阿门。」

## 第二節 基督教的世界观

世界从哪里来？有人说：上帝创造世界。有人说：劳动创造世界。这两个答案都说得对。物质的世界是上帝所创造的。谁创造太阳？谁创造山川河海？不是你，不是我，乃是上帝。

文明的世界是人类智力和体力劳动的成果。自初民以来，历代祖宗，不住地运用他们的天赋，理想，献出他们的血汗，双手，披荆斩棘，使世界的文明日进千里。

### 世界的状况及前途：

（1）**物质世界** -- 我们的眼目所能够看见的，不过是地球及太空的太阳、月亮和星星（太阳系的若干行星及恒星）。因为我们太渺小了，我们就觉得这些是浩渺无垠。

其实，照圣经的记载，天有三层。（林後十二 2）也即旧约所谓「天和天上的天」（申命记十 14）。

天..... 太空，亿万星球所在之界 -- 第一层天

天上..... 撒但活动之界 -- 第二层天  
天上的天..... 上帝宝座所在之界 -- 第三层天

当撒但犯罪以后，被赶逐离开天上的天，（第三层天），它便以天上（或称空中，即第二层天）为活动的境界。直到有一天，主耶稣与众圣者，从「天上的天」降临，下至空中，那时撒但便要赶逐至地上。（启十二 7~8）

至于地球，上帝创造的目的，是要给人居住（赛四十五 18）。但因为前世界的人类，跟着撒但一同造反犯罪，因此，地被大水淹没（彼后三 6）。

创世记第一章上帝再把大地从水中恢复过来（6）。虽然挪亚的时候有洪水，只不过是借着洪水刑罚那时代的人。洪水过后，上帝应许不再降洪水（7）。但因为人类罪恶滔天，污染了全地，因此最后上帝要用火把大地洁净（8），世界更新。

**（2）人类的世界** -- 上帝造人，叫人类生活在乐园里面，过着幸福快乐的生活。因为亚当犯了罪，罪叫人悖逆神，离弃神，要自己闯世界，汗流满面，自己去解决问题。罪叫人自私，虽然亲如夫妻，仍然有责任时互推，有权利时互争<sup>⑨</sup>。亲如兄弟，仍然为着个人的利益，手足相戕<sup>⑩</sup>。罪叫人骄傲，每个人都要建立个人的小王国，巴别塔就是最好的例证。<sup>⑪</sup>

亚当从乐园里被逐出来了。因为罪的结局是死。如果仍然留在乐园里面，如果偷吃生命树的果子，亚当将永远不死，亚当也将活着永远受罪。

当人类出了乐园，他们发展他们的天赋才能，去创造许多文化、艺术、音乐、建筑、制造武器，使人类社会日趋文明。<sup>⑫</sup>

但另一方面，人类的罪恶和自私，也跟着泛滥起来。借着各人的智愚（智力），强弱（体力），贫富（经营的手段），强悍或懦弱（性格），造成社会各式各样不平的情况。智者、强者，把人民组织起来，自己称王称帝。接着民与民相争，国与国相争。一部廿四史，是人民砍杀争夺的历史，也是人类犯罪的历史。从表面上看，国家像金字塔一样，多么壮观、组织多么严密，置身里面的多么安全。但从属灵的角度看，国王（国家的代表）不过是野兽而已。<sup>⑬</sup>

借着科学的发达，人民的觉醒，从表面上看，人类的历史正走入前所未有的文明；民主、人权、自由、幸福、声震云汉，人类正向着理想的梦境前进。可是从上帝的眼光看来，人类的历史正像巴比伦王梦中所见的巨人，一步步，从金 -- 银 -- 铜 -- 铁 -- 铁与泥混杂，堕落下来。人类离弃上帝，蔑视道德，任情纵欲，失去崇高的理想和目标，正走向自我毁灭的边缘。<sup>⑭</sup>

历史不住地重演，罗马因为道德破产而灭亡，今日整个世界也正走上罗马旧日的老路，自取灭亡。

当世界罪恶滔天，远离上帝时，上帝的国度要从天降临，正像当年巴比伦王在梦中所见的，天上有一块大石头砸下来，人类的历史（巨人）被毁灭，上帝的国度--一个新的，公义、仁爱、平安、幸福的国度，要在人间建立起来。当那日，上帝与人，宇宙万类，都要恢复和谐，正如起初创造的日子一样，普天同庆，万族同欢。

### 第三節 基督教的人生观

#### （一）人是什么

##### （1）不管主义

有很多人从来不思想这个问题，也不管这个问题。人就是人，生下来就是人，管它作什么。因此有的人，一生埋头苦干，尽量挣钱，俭食省用，希望赚个千万家财，一日两脚直了，到那里去，也不想他。

有的人注意享受，认为有钱舍不得用，实在太笨。今朝有酒今朝醉，管它明日是祸是福。

有的人却认为既然做了人，承受先祖的余荫，也应该努力，留给自己的子孙，也可以光祖耀宗。有的人不注重利、享乐，却特别注意「名」，努力奋斗，尽力向上爬，读书、作官、地位、显达，希望不枉费一生。

##### （2）唯物思想

唯物思想认为人是人猿进化来的。有两只手会作工，两只脚会站立、会走路。一个脑袋会思想、会计划、人是有理性的动物。它是一个高级的动物。父母把他生下，一日死了，两手空空而去。没有灵魂，没有永生。

##### （3）基督教的看法

基督教在创世记第一章，开宗明义的说：人是上帝按照祂荣耀的形象而造的。因此人—

1. 人是上帝所造 -- 有十分尊贵的地位。
2. 人是照着上帝的形象所造 -- 有十分高贵的人格。
3. 人是上帝所造 -- 在上帝面前人人平等，拥有尊严的人权，任何剥夺人权，损害人权的举动，都是违反上帝的旨意。
4. 人是上帝所造 -- 每个人活着都有崇高的价值，也有上帝在他身上的目的，任何伤害他人的举动，都是违抗上帝的不法行为。

## (二) 人活着为什么？

人活着为什么？

如果人是高等动物，只是进化的野兽，就没有什么目的可言。如果人只是一团物质 -- 水、化学物质组合而成，人有什么价值可言。

基督教告诉我们，人是上帝照祂荣耀的形象而造，上帝在他的身上有目的、有计划，那么人的意义和价值就完全不同了。

人活着不是为自己。第一，应该为上帝而活。上帝创造世界，创造人类和万物，是有祂整个的许划。人应当寻求明白上帝的旨意，去遵行，完成上帝在他身上的计划。

第二，应该为利他而活。人应当彼此互爱互助，社会才能进步。如果彼此斗争、仇恨、损害，一定搞得弱肉强食，冤冤相报，仇恨无时了。

主耶稣说祂自己，来这世界不是要受人的服事，乃是要服事人，并且要舍命，作多人的赎价。爱人爱到一个地步，甘心为他人牺牲，这是仁爱，服务，利他，最好的榜样。<sup>⑮</sup>

第三，应该自爱 -- 一个人自爱，不应该自暴自弃，自己拆毁自己。想到上帝造我，父母生我养我，师长教我，亲友对我的期望，应该努力自励，在社会上求长进，希望一生能够荣神益人。

一个人爱人，服事人，也是自爱的一种方法。你爱人，人爱你，结局那爱还是归到自己身上。虽然做人之道，施恩不望报，但撒种一定收割，这是自然之理。<sup>⑯</sup>

## (三) 人生的来去

人是上帝所造，照着上帝的旨意和祂的祝福，繁衍全地。但因为人犯了罪，罪的结局是死，今生有痛苦，重担，争战，失望，走完了今生「老，病」的阶段，最后就进入死，人死了有两个去处，「乐园」和「阴间」，人就在那里等候复活，等候审判。义人所行一切的善，终有善报；恶人一切所行的恶，终有恶报。如果今天还没有报应，就是日子未到。<sup>⑰</sup>

### 第四節 基督教的道德观

(1) **超越的标准** -- 每一个高尚的宗教，总是教训，鼓励它的信徒有着高尚的道德行为。基督教尤其如此。耶稣说：「你们要完全，像你们的天父完全一样」。要完全，要像上帝的完全 -- 至真、至美、至善，这是何等崇高的道德标准。<sup>⑱</sup>

基督教的道德，大概是以旧约为基础，再加以改革、扩大、充实。有一位律法師问耶穌，誡命那一條最大？耶穌答：「你要尽心、尽性、尽意、尽力，爱主你的上帝，其次是爱人如己。这是律法和先知一切道理的总纲。」<sup>①⑨</sup>

今天有许多人引用这两节经文，来说明基督教的道德规范，其实错了。这两节圣经指着的是旧约的，不是新约的；新约的乃是「你们要彼此相爱，像我爱你们一样<sup>②⑩</sup>。」耶穌怎样爱我们呢？「要凭爱心行事，正如基督爱我们，为我们舍了自己……」<sup>②⑪</sup>

旧约的爱 -- 爱上帝，爱人如己。

新约的爱 -- 爱上帝，爱人舍己，爱人忘我。

爱人如己已难得，爱人舍己（忘我）更是难能，这是基督留给我们超越一切的标准。

**(2) 生活的印证** -- 一个人要有好道德，必须用各样方法来教导、说服、鼓励，叫他或者模仿，或者学习，或者决心争取，向上求进步。

基督教基本的观念却不如此。「好树结好果子，坏树结坏果子。」一个人最需要需要内心悔改，生命改变，然后才能自然而然地活出好行为来。<sup>②②</sup>

荆棘无论怎样加肥下工夫，总是长出荆棘。一个罪人可以模仿、学习、争取，或者暂时有效（事倍功半），但内心那「旧生命」，有日终必旧态复萌，死灰复燃的。

因此基督教认为一个人的道德生活，乃是内在生命的印证。一个人必须首先悔改，接受耶穌的新生命（即重生），然后才能有诸内形诸外，活出新生活来。

**(3) 道德的特点** -- 基督教的道德标准，系以耶穌的生活行事为圭臬 -- 不是空洞的理论，而是可以付诸实践的。

耶穌的优美道德，簡言之，有下列最特出諸点：

一、仁爱 -- 耶穌講爱，爱軟弱痛苦者，爱顛連无告者。爱犯罪的人，给他们新生的机会；爱被歧视、被压迫的，给他们自由。甚至爱仇敌，为仇敌求祝福。

主耶穌认为四海之内，圆颅方趾，皆是上帝的儿女。上帝把太阳雨水赐给好人，也赐给坏人。上帝爱听话的孩子，也爱离家的浪子。上帝的恩，无所不容，上帝的爱，无所不包。我们应当体会上帝的心肠，彼此相爱。

耶稣讲爱，饶恕得罪你的弟兄七十个七次。耶稣钉十字架时，特别为祂的敌人祈祷，留下榜样给我们学习。⑳

**二、诚实** -- 这是一个诈欺虚伪的时代，你虞我诈，彼此弄手段，互相欺骗。口说好听的话，心怀恶念，以致「逢人只说三分话」，彼此不敢信任。国与国如此，人与人也如此，甚至父母兄弟夫妇朋友，莫不按剑相防，口是心非。世上很难找到一位可以推心置腹的人，也很难找到一位可以互信互助的人。

主耶稣教导我们诚实。「你们的话，是就说是，不是就说不是；若再多说，就是出于那恶者。」㉑

主耶稣曾严厉责备法利赛人八祸，因为他们伪善，外面装得好看，里面却是污秽恶毒。㉒

主耶稣教导门徒，施舍为着救济贫苦，并不是为着沽名钓誉，因此右手所作的，不要给左手知道。

祈祷为向上帝陈诉心愿，不要故意叫人看见，博取大家夸赞。㉓

**三、清洁** -- 污染是今日世界一个十分严重的问题。一个人心里污秽，十分自然地要从他的心思意念，言语行为，涌出污秽的浪沫，去污染周围的人。

基督教要基督徒，自洁然后洁人，自立然后立人。因此「清洁」成为基督徒生活十分重要的课题。

基督徒要清洁，先有清洁的生命 -- 然后有清洁的心 -- 清洁的思想 -- 清洁的言语和行为。

清洁需要十分艰苦的内里斗争㉔。因为旧生活、旧习惯，仍然有力地支配着你，因此你一方面必须依靠基督的能力，一方面要不住的省察，不住的靠着十字架借着死去对付㉕，叫你一天比一天成圣。

**四、不私自** -- 自私是人类最大也是最诡诈最恶毒的罪恶根源。一个人「私」字出头，做什么都先盘算是否对自己有利益。对自己有利，虽损人利己，也不惜去作；对自己无益，「虽拔一毛而利天下，也不为之。」再发展下去，就是「自高自大」。今日天下滔滔，到处纷扰，杀害争夺，无非各人的「自我」在作祟。

基督教对付自我，分为两个步骤。第一，学主耶稣舍己。「祂為救人，甘愿捨己。」（加拉太二 20）。祂也呼召一切跟从祂的人，要舍己背十字架來跟从祂。  
⑲

第二、如果舍己，岂不是「无我」。「我」明明活着，怎能说「无我」。无我」是佛教的道理。基督教乃讲「非我」。如果无我势将成为真空，我们乃是舍去自我的意见，主张，生命，让耶稣来活在我里面，叫我如今活着，不再是旧日的我，乃是耶稣基督在我里面活着。「活着是基督」，这是基督教生命的奥妙真理。

**五、谦卑** -- 世界第一个罪是骄傲，各人最易犯最常犯的罪也是骄傲。门徒跟從耶穌三年半，當耶穌面向耶路撒冷的十字架時，门徒仍然在那里爭大。主耶穌在晚餐席上用水给门徒洗脚，教示他们要谦卑彼此服事。主耶穌说：「谁愿为大，就必作你们的用人；谁愿为首，就必作众人的仆人。」奥古士丁提及成圣三秘诀，「谦卑，谦卑，第三仍是谦卑。」主耶穌本是上帝的儿子，甘愿倒空自己，成为仆人的样式，留给门徒最好的模范。 ⑳

**六、主动性** -- 登山宝训主耶穌教训门徒「主动性」。常情总是「你待我好，我就待你好」。结果因为没有人先主动，就无法突破僵局。

主耶穌说：「有人强迫你走一里路，你就同他走二里。」走一里是被强迫，走第二里是你主动。

「要爱你们的仇敌，為那逼迫你们的祷告」。这是主动。

「不但请弟兄的安，也请外邦人的安」。这是主动。

把习惯突破了，让未信的人，因着你的主动，觉得你毕竟与众不同，你的道德生活不但给人一种新的感受，也给人一种深的感动。

## 第五節 基督教的罪恶观

宗教的设立，与世人的罪恶有关。他们认为世人犯罪，如入歧途，如堕深渊，必须予以挽救，然后纳入正轨，教导他们重新做人。

如果世人个个是善士，没有犯罪，就无须宗教存在。因此宗教的设立，是与世人的罪恶有关。

各宗教对于罪恶的看法，各有不同。有人认为一个人，可以拥有四个妻子，算是合法，有人却反对。有人咒诅文明，反对智慧；有人却颂扬文明，寻找智慧。背景不同，领受的也不同，因此各人造成的观念和看法，便迥然有异。

基督教对于罪恶的看法，是根据旧约 -- 摩西的律法，再予以修正、革新、充实。

## (一) 行为

摩西的律法以十诫为代表，分为两部份：

### 一、第一诫至第四诫 -- 人事奉神的诫命

1. 除上帝外，不可有别神；
2. 不可敬拜偶像；
3. 不可妄称上帝的名；
4. 要守安息日，记念上帝；

### 二、第五诫至第十诫 -- 人与人间的诫命

5. 当孝敬父母；
6. 不可杀人；
7. 不可奸淫；
8. 不可偷盗；
9. 不可作假见证陷害人；
10. 不可贪爱别人的妻子和所有物。③①

综上所述，从字句看来，十诫是偏重行为，调调不可，属于消极性。这也难怪，摩西的律法不但是宗教的，并且也是国家的法律 -- 民法、刑法。法官执法，只有根据既成的行为判罪，如果要「诛心」，不但牵涉太广，株连太多，而且缺乏真凭实据，实在也难以服众。

## (二) 思想

(1) **思想犯** -- 主耶稣对于罪的看法，比摩西迈进了一大步。十诫说不可杀人，主耶稣说：恨人就是杀人。十诫说：不可奸淫，主耶稣说：凡看见别人的妻子就动淫念的，他就犯了奸淫。主耶稣注意每个人的存心和动机，要人防微杜渐，不让罪恶的思想在心中萌芽。因为一个人，总是先在心中动了恶念，然后那恶念才萌芽、发作、成为罪行。除掉蜘蛛网，总不如正本清源，把蜘蛛肃清为上策。③②

(2) **射不准** -- 圣经「罪」字是「射不中」的意思。打靶必须对准目标，如果射不中的，偏了就失败。圣经有「偏向」，「偏行己路」，「偏邪」，「偏离左右」，「偏离真道」，「偏离上帝」等语。如果行事为人，不对准上帝的心意，上帝的道路，就是罪。

有人作事有时作得太过份，正如圣经所谓「行义过份」（传七 16）。也有人行事不及，上帝要他们奉献十分之一，他舍不得，只奉献百分之一。不是没有奉献，乃是不及。这些都是罪。

一个人作事要合乎上帝的要求，圣经的标准，能够如此，就成为他的义行，不然就是罪行。

(3) 不信 -- 有一个罪常被人忽略的，就是「不信耶稣」。我们常说「信不信由你」。但在信耶稣的事上，却是「不由你不信」。

这因为世人都犯了罪，罪的结局是死。上帝爱世人，甚至将祂的独生子赐给他们，为他们的罪，代死在十字架上，谁肯接受祂的救恩，归入祂的救恩里面，谁就蒙救赎。一个人如果拒绝祂的拯救，「你们若忽略这么大的救恩，怎能逃罪呢？」（来二 3）。

所以主耶稣如此说：「为罪，是因他们不信我。」<sup>③③</sup>

(4) 不爱 -- 很多人把「爱心」看成一种礼品，喜欢谁就送给谁，不喜欢是你个人的事，没有人可以怪你。但圣经却把「爱心」看作为一种债务，必须向人偿还。<sup>③④</sup>

我的聪明、才干、体力、时间，是上帝赐给我的，我应当向那软弱的，困苦的，愚昧的，本着爱心，好好的服务他们。

我的金钱、财产，是上帝付托给我的，我应当向那贫苦无告的，在缺乏中，在冻馁中，在病痛中，用爱心帮助他们，叫他们得赈济。

我的才干、地位、势力，是上帝赐给我的，今天多少人被压迫、被歧视、被苦待，我应当用爱心去解救他们，改造他们，让他们可以过着人的生活。

一个见危不救的人，难免被定罪。一个袖手旁观，不肯体会上帝的心肠，去怜爱他周围需要帮助的人，这一些也将成为他的罪。

主耶稣在路加十六章，提及那位财主，他一生没有犯过什么显然的罪恶，就如杀人抢劫等等，他只是奢华宴乐，只顾自己大碗酒、大块肉，对于周围的穷苦人，充耳不闻，结果他被定罪，在阴间受苦，就因为他欠爱心的债太多。

## 第六節 基督教的救赎观

一个罪人痛改前非，立愿洗心革面，从新做人，这是好事。但他以前所犯的罪，究将如何解决？

各宗教的看法并不相同：

有人以为他既然肯忏悔以前的罪行，上帝宽大，一定不咎既往，把他一切罪恶，一笔勾销。

有人以为他若肯悔悟以前的罪恶，就要把他的心意，告诉祭司（神人中间的中保），让祭司代他献祭赎罪，把他的悔意，代行禀告上帝，求上帝一概赦免。

有人以为「罪债必偿」，他虽悔改前非，但以前的罪债，仍须补还。

如何补还呢？

有人主张立功积德，将功补罪。有人主张等他死后，念经超渡，把他从地狱里超渡上西天。

基督教认为罪人悔改，正是「浪子回头金不换」，是天上地下，神人共欢的伟大事实<sup>③⑤</sup>。虽然如此，但上帝万不以有罪的为无罪<sup>③⑥</sup>。」罪必须受刑罚，这是法律的特质。正如某杀人犯，一日向法庭自首，法官证实他是杀人犯，仍然「杀人有罪」，必须受法律的制裁。

基督教救赎的道理，根据三方面：

第一，上帝万不以有罪的为无罪。神是公义，祂必须赏善罚恶，伸张正义。

第二，上帝是爱，祂不忍世人受罪的死，因此，祂要设法把世人从罪罚里拯救出来。

上帝的公义与慈爱，彼此冲突。公义必须执法，慈爱乐意赦免。就因此：

第三，「但如今上帝的义，在律法以外，已经显明出来.....」（罗三 21）。上帝法外施仁，「设立耶稣作挽回祭，是凭着耶稣的血，借着人的信..... 宽容人先时所犯的罪.....」（罗三 25）。

罪人必须受刑罚，但如今上帝设立耶稣作代罪的羔羊，代替罪人受刑罚。这样，照着法律的公义来说，公义的要求已经满足。正如一个人欠债，被控告到法庭那里去，他无力偿还，这时恰好他有一位朋友，面见法官，他愿意代朋友偿还一切债务；法官批准，他一偿还，他朋友就无债一身轻了。

救赎的道理也是如此，世人都犯了罪，但上帝爱世人，甚至将祂的独生子赐给他们，为他们代死，救赎他们，叫一切接受祂的，不至灭亡，反得永生。

罪必须刑罚，罪人必须救赎，除耶稣外，别无救法。<sup>③⑦</sup>

## 第七節 基督教的来世观

基督教相信人是照着上帝的形象造成的。人有灵、魂、身体。身体像帐棚。游牧民族牧放牛羊，到处逐水草而居，支搭帐棚栖身。但帐棚只是暂时性，不住拆迁。灵魂像主人。帐棚拆迁，但主人依旧。肉体死亡，灵魂不灭，永远存在（林后五 1~4）。

当人的日子满足，灵魂离开身体，有二个去处。先圣后圣，一切蒙恩得救的人，他们要到乐园去。主耶稣曾应许那右边的强盗说：今日你要与我一同在乐园里了（路廿三 43）。研究圣经的人，相信拉撒路所去的地方也是乐园（路十六 22）。乐园是先圣后圣，死后休憩，等候复活的地方。

另外一个地方乃是阴间。在阴间有火焰燃烧，极其痛苦（路十六 23）。阴间不是地狱，乃是一切罪人，暂时拘留，等候审判的地方。正像疑犯被警察拘留，必须等候法官审判定罪，然后才坐监狱。罪人也是如此，虽然他们的罪已经定了（约二 18），但仍需要从死里复活，在白色大宝座前正式定讞，然后才下地狱。⑳

**1. 死人复活** -- 是基督教一个最重要的教义。人不是一死就完。人死不过走完今生的阶段；今生像撒种一样，来生才正式收割。到那时善有善报，恶有恶报，上帝要照各人的行为报应各人。

有许多善人，今生受苦；许多恶人，今生享福，凡事亨通，有人怀疑天道不公。其实不然，如果或善或恶，现世报应，虽然叫人痛快。但行善之人，未必真善，不过要邀天之福，故勉强行善。许多恶人，不敢行恶，不是他不行恶，而是害怕天谴，故不行恶。这样的善，出于勉强，不是出于真心。故天道福善祸淫，有的出于现世报，有的出于来世报，让人有机会显出内心真正的倾向与爱好。

如果没有复活，没有来世的审判，那么，今天社会的很多不公平，就显出上帝的不公义了。

死人复活分为两阶段。

**第一阶段是义人的复活**，包括先圣后圣，一切蒙恩得救的人。他们现在在乐园安息，直等到有一天，主耶稣从天上降临，天使长有号筒吹响，有呼唤的声音，这些人要从死里复活。他们原来有的是必朽坏的、羞辱的、软弱的、血气的身体；复活的乃是不朽坏的、荣耀的、强壮的、属灵性的身体㉑。与耶稣复活的身体相似。㉒

以后要被提，到空中与主耶稣永远同在。㉓

那些活在世上，还没有经过死荫的幽谷的信徒们，他们也要改变身体，像那些从死里复活的人一样，然后一同被提，在空中与主永远同在。

这时候，在空中有七年的大喜期。主耶稣迎接圣徒，有如新郎迎接新妇，一同快乐。接着天上有审判，这是对圣徒生活行为的审判，工作事奉的审判，论功行赏，每个人要得看他们应得的赏赐。

当天上大喜期的时候，地上却是大灾难，从创世以来从没有过的大灾难。（太24：21）。

直等到七年期满，耶稣要带着众天使，众圣者降临地上，建立天国。这是千禧年的国度。

**2. 禧年的国度** -- 是基督掌王权的国度。那时候，万邦协和，过着和平的日子<sup>④②</sup>；万物复兴，到处充满快乐幸福<sup>④③</sup>。撒但被囚禁，恶人被制伏，到处都是升平歌舞的声音。

直等到千禧年国度期满，撒但被释放，再一次被试验。可惜撒但恶性不改，诱惑世人，再一次反抗上帝。上帝从天上降下火来，烧灭他们，将魔鬼囚禁在硫磺火湖里（地狱）永远受刑。这是对魔鬼最后一次的定罪。

这时有白色大宝座，一切罪人，都要复活，站在宝座前受审判，凡生命册上没有名字的，都要因着他们的罪被定刑，下地狱永远受苦。<sup>④④</sup>

这时天地被火更新，一切罪恶污秽，都被洗净。基督将国交与父神<sup>④⑤</sup>。神要与祂的子民永远同住，神人共乐，永生无尽。<sup>④⑥</sup>

注①帖前五 23 ②传道三 21 ③约十七 11 ④约翰四 24 ⑤马太五 45 ⑥创世记一 6~9 ⑦创世记九 11 ⑧彼得后三 10 ⑨创世记三 12 ⑩创世记四 8 ⑪创世纪十一 4 ⑫创世纪四 20~22 ⑬但以理七 3 ⑭但以理二 31~33 ⑮马可十 45 ⑯创世记一 28 ⑰路加十六 22~23 ⑱马太五 48 ⑲马太廿二 37~40 ⑳约翰十三 34 ㉑以弗所三 21 ㉒马太七 18 ㉓路廿三 34 ㉔马太五 37 ㉕马太廿三章 ㉖马太六 1~6 ㉗罗马七 18~23 ㉘罗马六 6~11 ㉙马太十六 24 ㉚腓立比二 5~8 ㉛出埃记廿 1~17 ㉜马太五 21~32 ㉝约翰十六 9 ㉞罗马十三 8 ㉟路加十五 7 ㊱出埃及记卅四 7 ㊲使徒四 12 ㊳启示录廿 11~15 ㊴哥林多前十五 42~44 ㊵腓立比三 20~21 ㊶帖前四 16~17 ㊷弥迦四 3~4 ㊸以赛亚十一 6~9，卅五 1~10，六十 18~22 ㊹启示录二十 7~15 ㊺哥林多前十五 24~28 ㊻启示录廿一 1~5

## 第二章 基督教的思想

基督教的教义，係根據它的思想產生出來的。

基督教的思想，精深博大，包涵甚广，本书因篇幅所限，只能摘其荦荦大者，与读友共享。

### 第一節 生命与生活

基督教极其注重生命问题。创世记第一章讲「生命」，启示录第廿二章讲「生命水、生命河、生命树。」从首至末都注重生命。

当尼哥底母夜间来见耶稣时，尼哥底母是一位拉比，负责教导人的。他要跟耶稣谈论天国问题，耶稣却劈头一句话：「你们须要重生。」尼哥底母有许多话要说，耶稣认为最基本的问题，乃是「生命的改造」。生命改造了，生活就跟着改变。因为好树结好果子，坏树结坏果子。荆棘里不能摘葡萄。这是生命的奥秘。尼哥底母从来没有听过「重生」的道理。他反问：人老了，怎能钻进母腹里生出来呢？

耶稣回答说：你错了，不要說人不能钻进母腹里再生，就算能，也没有用。因为「从肉体生的就是肉体。」

父母是血肉之躯，亚当的后裔，就算再生，生来生去仍是亚当的后裔，没有用处。「重生」乃是一个人从圣灵而生。父母生我是第一次；圣灵生我是第二次。这第二次叫重生，或叫灵生。从灵生的就是灵。他行事为人就照着圣灵的律。

或者问：血肉之人如何能接受圣灵重生？

乡下有农人，擅接木之术。我家种有桃树，种子不佳，结下的桃实既小且苦。我们寻找良种的桃，然后请农人将桃枝接上我们原有的桃树，等桃枝愈合，来年开花结果，不再是原有的劣种，而是接上的良种。树还是那棵树，但生命改变了，果子也改变了。移花接木真是巧夺天工的工作。农人能作的，圣灵更能作。所以一个罪人，为着自己的恶行自怨自艾，仍无法改善，问题乃在于生命方面。基本的办法，乃要帶著悔改的心，到耶稣面前，求圣灵把他重生，賜他新的生命。

基督教不反对教育（太廿八 20），不反对法律（旧约就是法律），不反对一切的方法。基督教乃主张要把问题的先后搞清楚。先是生命，生命改变了，然后一切的劝化，疏导，指引，才有用处。否则事倍功半，甚且徒劳无功。

### 第二節 信仰与实践

每一个宗教总有它一套崇高的理想，完美的理论。但它的教徒能否实行，这是历代以来，各宗教一个最严重的难题。就如佛教讲看破世界，讲无我。孔教讲仁义道德，讲希圣希天。但能够实行出来的，恐怕百中无一。基督教是宗教之一，它的信徒，能否免蹈此覆辙，能说不能行，关系十分重大。因此主耶稣在登山训众，给他的信徒上了一大课以后，祂大声疾呼地说：「凡听见我这话就去行的，好比一个聪明人把房子盖在磐石上，雨淋、水冲、风吹，房子总不动摇，因为根基立在磐石上。凡听见我这话不去行的，好比一个无知的人把房子盖在沙土上，雨淋、水冲、风吹，房子就倒塌了。」①

因此一个真正的基督徒，不但要有坚固的信仰，并且需要真正的实践，把信仰与生活打成一片，否则能说不能行，没有用处。

基督教与各宗教有一点基本不同的地方。各宗教教导你去行，鼓励你去行，甚且声嘶力竭劝说你行。可是你会发觉问题不是肯不肯行，乃是能不能行。很多时候，虽然立志为善由得我，但是行出来由不得我，这因为有心无力，徒唤奈何。

基督教的奇妙处，就在这里，他不但教训你去行，而且它赐给你圣灵的能力，在你心中②，叫你有力量把信仰实践出来。只要你肯立志，肯决志，肯倚靠主的能力，你就能夠把信仰實行出來③。

一个能说不能行的基督徒，只不过是徒然相信。雅各书说，魔鬼也信上帝存在，你只是相信上帝存在，而不去把道理从实践中行出来，试问有什么用处④？

法利赛人是耶稣时代的属灵派，热心家，他们在外表装得十分虔诚，做得十分令人敬重。但实际方面，却是说的一套，行的一套，主耶稣严厉责备他们，像戏子一般 -- 假冒为善。因此一个真正的基督徒，不但要有坚固的信仰，而且需要把他们的信仰，从行事为人方面实践出来，让人从他们的好行为，认出他们实在是上帝的好儿女。

### 第三節 思想与行为

思想在心里（脑子里），没有人看得出来。行为在外面，人人看得见。我不知你心里想的是什么，但从你的行为，约略可以知道你的心思和为人。

基督教十分注重思想，认为思想是根，行为是果。先有思想，然后才有行动。因此他十分注重「正心」的功夫。箴言说：「你要保守你心，胜过保守一切；因为一生的果效，是由心发出。」⑤

圣经提及「隐而未现的罪」，就是思想方面的罪。

圣经教训我们的祈祷：「神阿，求你鉴察我，知道我的心思；试验我，知道我的意念，看在我里面，有什么恶行没有？」⑥

主耶稣提及十诫，不要杀人，但他却禁止无缘无故向弟兄动怒，或咒骂弟兄，所以如此，就是要防微杜渐，在心里头除去忿怒之根。

主耶稣提及十诫，不可奸淫，祂却说凡看见妇女动了淫念的，就是犯奸淫。先从心中除去淫念，没有淫念就没有淫行。

当法利赛人辩论洁净的礼节，就是吃饭前要洗手。主耶稣说，不洗手问题不大，不洗心问题才大。人总是先有恶念，然后才从心里发出许多的恶行来⑦。

圣经吩咐信徒「应当自己省察内心」⑧。但省察的功夫，说易实难，人总是待己也宽，对自己诸般不义，总是曲为原谅，因此要省察自己，必须求圣灵光照，才能钜细毕现，无所遁形。

心正而后意诚，意诚而后身修。这一点与孔孟的道是相通的。不过孔孟讲正心，要自己努力；基督教讲正心，自力不够，需靠圣灵的力。合神力人力，才能胜过。

#### 第四節 自力与外力

基督教对于「力」的问题，一向认为信徒应当「自力」与「外力」并兼，双管齐下，方能成事。

就如得救。我们原是罪人，满身罪恶，如蹈泥淖，如坠深渊，无法自拔。必须倚靠耶稣基督救贖的功劳（外力），才能得救。可是倚靠也必须你有信心、有决心，肯靠下（自力）才能得着，主耶稣说：「我站在门外叩门，若有听见我声音就开门的，我要进到他那里去.....。」（启三 20）「开门」是自力，如果你双门紧闭，不肯开门，主耶稣如何进得去？

又如成圣，罗马书第七章，描写一个「善恶两念相争」的信徒，结果是「立志为善由得我，行出来由不得我」，最终在失败悲恻之余，「靠着主耶稣基督」（罗七 25）（外力）才能脱离罪欲。

虽然如此，圣经继续说下去，一个倚靠耶稣基督的人，他仍须尽其在我，要随从圣灵，体贴圣灵，靠着圣灵去治死身体的恶行（罗八 5，13）（自力），才能进入成圣之境。

我们活着要殷勤操作，「不作工的不可吃饭」。但快跑的未必能赢，力战的未必得胜。「君王不能因兵多得胜，勇士不能因力大得救」⑨。我们力量的作用毕竟有限。以有限的力量，要去应付今生无限的事物，难免时时发生困难。因此圣经教

导我们要学习祈祷，学习倚靠上帝，因为我们的力量不过是人手凿成的水池，蓄积的水有限；上帝的力量有如活水泉，涌流不息（耶二 13）。因此一个倚靠上帝的人，正如保罗所说：「我靠着那加给我力量的，凡事都能作。」（腓四 13）。

基督徒深深知道，「求人不如求己」，但己的力量实在太有限，因此更懂得「求己还须求神」（自力加上神力）。

主耶稣将离开门徒时，吩咐他们要等候从天上圣灵能力的充满，然后才能成就万事。这是基督徒工作最大的保证和祝福。

## 第五節 悔改与祭祀

宗教徒对于他们所崇拜信仰的教主（神明），总有一套祭祀敬拜的礼节。为着赦罪，借着祭祀，求神明赦免一切的罪恶与愆尤、为着求福，借着祭祀，求神明广施恩惠。严格说来，祭祀多少总有些媚神的味道。

旧约摩西设立祭祀之礼，首要是纪念神恩，其次是酬谢神恩。后人渐渐忽略真义，总想利用祭祀来求神喜悦。

扫罗王不听上帝的命令，却取了最好的牛羊献祭，希望讨神的喜悦。先知撒母耳斥责他说：「听命胜于献祭，顺命胜于公羊的脂油。」（撒上十五 22）

先知弥迦责备以色列人：「我朝见耶和华，在至高上帝面前跪拜，当献上什么呢？耶和華豈喜悅千千的公羊，或是万万的油麼？我岂可为自己的罪过，献我的长子么？为心中的罪恶，献我身所生的么？世人哪！耶和华已指示你何为善，祂向你所要的是什么呢？只要你行公义，好怜悯，存谦卑的心与你的上帝同行。」<sup>⑩</sup>

可见上帝所要求于人的，乃是真正的悔改，不是祭物；祭物的作用只不过是表示悔改的心而已。

新约时代，主耶稣把自己的身体献上，一次完成了献祭的礼，再不需要用牛羊作祭祀。但基督徒许多时候，却用另一套来代替，盼望博取上帝的欢心。有人一面犯罪，贪取不义之财；一面却大力奉献金钱财物，来贿赂良心，代替悔改。有人用「敬虔」的宗教行动、热心做礼拜，在公众的场合，用好听悦耳的话来祈祷，大大得着人的称赞。这些不是由衷之言，或者真心的奉献，正与从前那些要借着祭物来谄媚上帝的一样，上帝岂能因着人的祭物而徇私吗？上帝所要的乃是真正的悔改。

## 第六節 圣爱与人爱

基督教被称为博爱的宗教。因为主耶稣不但教训门徒要彼此相爱，甚至爱罪人，爱仇敌，并且祂自己以身作则，甘心为罪人牺牲，在十架下为敌人求赦免。「凡到祂面前来的，祂总不丢弃。」如此大爱，旷古未见。

就因此有人以为基督教的爱是唯爱主义，无所不包，无所不容。说这话的人，真是大大错误。

圣经论及爱，原文有两个不同的字，一为 Phileo（腓来欧），可译为亲爱、喜爱、爱好、友爱，是由于天性的爱，感情的爱。

一为 Agapao（阿哥巴欧），可译为圣爱，理爱，是不涉私情，爱其可以爱，合乎道德义理的爱。

人的爱是（腓来欧）的爱，因此爱骨肉、爱亲友。爱是基于天性，基于情感，属我的人，可爱也爱，不可爱也爱，爱得糊涂，爱得盲目，甚至不分皂白，姑息养奸。

出于神的爱，却不如此。神的爱是「阿哥巴欧」的爱，不糊涂、不盲目、不姑息，是理性的爱，圣洁的爱，痛恨不义，喜欢真理（林前十三6）。

因此上帝爱人，甚至将祂的独生子赐给他们，作代罪羔羊；但上帝也审判，执行刑罚，犯罪的人必定死。

主耶稣爱罪人，爱仇敌。但主耶稣也拿着鞭子，清洁圣殿。主耶稣对那些渴慕真理的人，在山上讲八福；但却严词责备法利赛人八祸。主耶稣说：「到我这里来的，我总不丢弃他<sup>⑪</sup>」。但祂也力竭声嘶地悲呼：「耶路撒冷阿！你们的家要成为荒场<sup>⑫</sup>。」

圣经很清楚给我们看见上帝的爱，是圣洁的爱，祂恨恶罪恶，喜爱公义。因此基督教的爱，不是出于自私的感情的爱，而是出于神性，圣洁的爱。它可以宽容，但不能纵容。你可得罪他七十個七次，他可以七十個七次饶恕你，但饶恕是有目的，盼望你觉悟，离恶从善，并非姑息养奸。

有人问：基督徒当兵吗？答：基督徒爱家也爱国。为了保卫国家，我们要当兵来捍卫国土。不保卫家，仇敌来了，岂不是让父母妻子儿女都作敌人的奴隶吗？

## 第七節 世国与天国

基督徒有双重国籍，一是世上的国，一是天上的国。世上的国是现实的，天上的国是属灵的。很多时候，这两个国权发生冲突，使基督徒事齐事楚，发生困扰。

<sup>⑬</sup>

每一个人不能离群独居，我们需要生活在保护伞下。最初的保护伞，应该是各人的家，最终的保护伞，应该是各人的国。照理论说，家和国是我们最好最有力的保护者，我们应当爱护我们的家和国。

可是很多时候，国权落在野心家的手中。国所给予我们的，只有义务，而缺少权利；只有责任，而缺少享受；只有压制，而缺少尊重。人民已经变成机器的一部份，在野心家的驱使下，我们只有跟着盲目的转动。

当野心家要巩固政权的时候，他们要控制你的思想，管理你的行动，不准你有个人的选择和自由，美其名曰集体利益。

基督徒对于国家的观念，认为一切政权是出于上帝，我们需要服从<sup>⑬</sup>。如果碰到暴君暴政的时候，怎么办？一是消极的抵抗，以身殉道；一是消极的逃避，好像清教徒，离开欧陆，到北美洲来另辟新天地。这因为我们是宗教徒，不是革命家。宗教徒站在宗教的立场上，他只有相信上帝，求上帝赐给他们平安过日子<sup>⑭</sup>，最多只有逃避暴政，或者殉道明志。

如果宗教徒要从事革命，并无不可，因为他是国民一份子，他有权利这么做。不过他应该改变他的立场，离开他的宗教地位，特别是教会的圣职人员，不应该利用圣职地位，带给教会纷扰。他可以光光明明，站在革命者（政治地位），去从事政治活动。

罗马帝国时，统治者要人民效忠，一方面要他们宣誓，一方面要他们跪拜该撒的像。但基督徒认为这么做，直接违犯「拜偶像」的诫命，誓死不从，结局就有二百年久之十次大迫害。

他们所以如此，因为自认为在世间是寄居者，他们的国不属这世界。<sup>⑮</sup>

基督徒天国的观念，来自旧约。他们相信上帝要借着耶稣基督来建立祂的天国。亚当虽然失败，挪亚的子孙一样失败，上帝所选召的亚伯拉罕，他的后裔，以色列人也失败，大卫是合上帝心意的人，但二传到所罗门就失败，虽然如此，上帝却要兴起大卫的子孙 -- 耶稣基督，建立祂的王权在地上，使上帝的旨意得以成就。先知书特别是以赛亚书对于天国的建立，和未来的景况，有十分清楚的启示，以色列人都在热烈盼望弥赛亚的国度来临。

施洗约翰传讲的就是「天国近了」的信息，主耶稣最初传讲的信息，也就是「天国近了」，这句话大大震撼了人心。可惜因为以色列人的宗教统治阶层，不信拒绝，把「天国的主」杀害了。这「天国的福音」乃暂时隐藏。天国从以色列人转移到外邦人，由新约的教会承继。今日每个基督徒都是天国的国民，天国的权柄在他们心中。他们都在盼望主耶稣从天降临，实现但以理书第二章那个「梦中异

像」，现在正是铁与泥的时代，天上的大石正要君临，把世上一切的政权完全结束，把天国实现在地上。

基督已经被膏立为王。但祂还没有实际的接受王权。祂正像大衛，雖然接受膏油<sup>⑩</sup>，卻在各地漂泊，流蕩，直到日子到了，他才登基。今天基督和祂的跟从者也是如此，我们被歧视、被迫害、飘流无定，但我们的的心却在紧紧仰望基督荣耀的日子，与祂一同作王。

当基督徒在世的日子，世国和天国发生冲突时，他们的原则乃是「顺服神而不顺服人，是应当的」（徒五 29）。

### 第八节 自己的计划与神的旨意

上帝赋予人有智慧、有思想、有意志，因此人可以自己思想、自己计划、自己行动。

但有一件事我们必须紧记的，上帝创造世界，有祂永远的旨意和整个的计划。今日世界很多时候，违背上帝的旨意，跟上帝的计划相反，可是我们要记得「人的忿怒，要成全你的荣美」。「洪水泛滥之时，耶和华坐着为王；耶和华坐着为王，直到永远。」（詩七十六 10，廿九 10）

基督徒相信上帝的旨意不但是最好的，而且奇妙莫测，很多时候，不是我们所得以明白。我们必须遵行上帝的旨意，与上帝合作，一同为天国的工作努力。

末底改的功勞，為什麼被王忘記？以斯帖为什么被选入宫？约瑟为什么坐监牢，含冤莫白？开始的时候，无人了解，到后来才知道这是上帝冥冥中的安排。上帝的行事，遠超過我們所能明白。

因此基督徒，愿意一生顺服上帝的旨意，或在家或出外，或显扬或隐藏，或祸或福，认定上帝的带领，顺服上帝的安排。在上帝永世的计划中，与上帝合作。

一个人如果自作聪明，违反上帝的旨意，他一生所做的，不过是草木禾秸，在上帝旨意的巨轮下面，一定不能存在。如果他甘心乐意行走在上帝的旨意中，「这世界和其上的情慾，都要过去，惟独遵行上帝旨意的，是永远常存。」（約翰壹书二 17）

### 第九节 个人主义与自我埋葬

一个追求成圣的人（希圣），最后，最顽强、最诡诈的敌人，不是别的乃是自我。

某官生平最不喜欢人家在他面前，说逢迎谄媚的话。一日，他的僚属对他说：世界上除了大人以外，谁不喜欢听逢迎谄媚的话呢？某官听了飘飘然十分受用。

今日是一个个人主义的时代，每个人都要高抬自我。我的意见，我的主张。顺我者昌，逆我者倒霉。我要地位，我要名声，我要权力。撒但所以从天使长的地位堕下，就因它高抬自我<sup>⑰</sup>，结果抬得高，跌得可怜。

圣经教训我们对付自我的方法：

(1) **否定自我** -- 「我已经与基督同钉十字架」<sup>⑱</sup>。把自我完全否定。保罗提到他的自我，又热心、又良善，无可指摘。可是他接着说：这些事，前以为益，现在才知道一切皆有损<sup>⑲</sup>。凡从自我出来的，必须否定。

(2) **倒空自我** -- 主耶稣给我们榜样，祂本是上帝的儿子，却为我们倒空了自己，取了奴仆的形象，自己卑微。晚餐桌上，祂亲手为学生洗脚。当门徒争大时，祂说：「你们中间，谁愿为首，就必作众人的仆人。因为人子来，并不是要受人的服事，乃是要服事人，并且要舍命，作多人的赎价。」<sup>⑳</sup>

(3) **破碎自我** -- 蝴蝶必须把茧冲破，才能振翅飞翔，马利亚把玉瓶打破了，才能把香膏膏主，让香味充满屋子。基甸和他三百兵士，必须把瓶子打破，火把才能烧起。我们也必须把自我破碎，里面的生命才能自由发展。<sup>㉑</sup>

(4) **埋葬自我** -- 「一粒麦子不落在地里死了，仍旧是一粒;若是死了，就结出许多子粒来。」(约十二 24) 麦子不埋葬，不经过死，麦子仍旧是一粒。自我如果经过埋葬，让它死掉，基督的生命和大能，就要借着它显出荣耀来。

(5) **代替自我** -- 自我必须埋葬，必须处死。但生命不能真空，我们必须让耶稣在我们生命中居住，占有，掌权，好让我们活着就是基督：「现在活着的，不再是我，乃是基督在我里面活着。」(加二 20) 这是基督教生命最奥妙的真理。当基督在我里面活着，我活着就是基督。情形就完全改观。千万罪人，因为接受基督在他里面，成为圣徒。

## 第十節 因与果

圣经十分注重因果报应的道理，多次强调人种的是什么，收的也是什么<sup>㉒</sup>。种什么因，收什么果，善恶报应，如影随形，如响斯应，天网恢恢，不爽毫厘。

关于因果有几个要点：

(1) 人种的因，所收成的，许多时候是连本带利，有时是一百倍、六十倍、

三十倍<sup>②③</sup>。福荫子孙，直到千代；祸延后裔，直到三四代<sup>②④</sup>。某些酒徒、梅毒患者，遗传子孙，贻害不浅，十分可怕。

(2) 因果报应，有时是现世报，今生及见。有些是来世报，今生不及见。诗人亚萨曾因此心怀不平，觉得上帝不公义。等到有一日，他了解到来世报时，才恍然大悟，原来上帝行事，有祂的时间。

(3) 因果报应，也有例外。就如：父亲欠债，儿女还债，虽不是本身还债，仍然一笔勾销。又如某人欠债，他的好友，代他赔偿，也一样债务了结。这是「代替」的道理。

有人反对「代替」的道理，「我吃饭，你肚子饱，有这道理么？」

我吃饭后，你仍肚子饿，我无法代替你，这是实话。可是你知道世上千千万万作母亲的，吃饱了饭菜，这饭菜在她身上化成了乳汁来喂养她怀中的宝贝。这不是「我吃饭、你肚子饱」吗？

基督教有一个名词十分重要，叫「在基督里」。在基督里，因基督的代替，一切罪恶都得赦免；在基督里，祂的一切恩福，我都有份，正如身上每一个细胞，可以分享身体里面的养料和力量一样。

(4) 一个基督徒是否在因果律下面。是的，「种什么，收什么」，这律不改变。基督徒若因犯罪，可以求主耶稣赦免，但他所犯的罪仍要受报应。经上说：「上帝阿！你应允他们，你是赦免他们的上帝，却按他们所行的报应他们。」（诗九十九 8）罪名可以赦免，罪行仍须报应。正所谓死罪可免、活罪难饶。

## 第十一节 理性与信心

上帝造人，赐给人智慧理性。圣经曾多次提及「合理」、「照理」、「按理」、「理所当然」等<sup>②⑤</sup>。可见上帝是要我们运用理性去行事为人的。

有人以为虔诚的人，只需要信心，不需要理性。他们的理由，是上帝是万能的，我们只要有单纯的信心倚靠祂，如果要讲理，因为人智有限，能了解的也有限，一定无法明白，结果不但于事无补，说不定摇动了信心。

说这话的人，未免过虑。需知世界万事，可分为两类，一类是可以按理去研究、探讨，诸如有神的问题，保罗曾提及「自从造天地以来，上帝的永能和神性是明明可知的，虽是眼不能见，但借着所造之物，就可以晓得（推理），叫人无可推诿。」这是理性的用处。

另外一类是超理性的，正如经上所记「万事之理，离我甚远，而且最深，谁能识透呢？②⑥」诸如约伯记发问：谁定地的尺度，谁把准绳拉在其上？地的根基安置在那里，地的角石是谁安放？是谁给海水定界限？..... ②⑦」这些都超过我们的理性，不是渺小的人类所能够了解。我们只有凭信心接受。

我们每个人吃饭吃菜，但有多少人懂得饭菜如何在口中咀嚼，在胃中消化，在体内被吸收，成为我们的生命和力量？我们虽然不懂，但我们却餐餐吃，天天凭信心接受，叫我们的身体健康有力。

小孩子问妈妈，我从哪里来？妈妈不晓得怎么置答。或说，从街边拾来的；或说：由白鹤送来。小孩子的理解力太有限，领受力也很小，叫妈妈作难。保罗提到很多超理性的事，他说：「我们如今彷彿对着镜子观看，模糊不清..... 我如今所知的有限，到时候就全知道。」

因此一个基督徒是理性与信心并用。

## 第十二节 神迹

所谓神迹，即人力所不能成就的事，行神迹的人，却优为之，这叫神迹。就如拉撒路死了四日，主耶稣叫他从死里复活。一个病了三十八年不能行走的人，主耶稣却叫他起来行走。主耶稣曾多次行别人所不能行的事，「叫瞎子看见，瘸子行走，长大麻疯的得洁净，聋子听见，死人复活.....」，这些都叫神迹。

基督徒相信神迹。神迹是「超理性」的。如果要用理性解释，越说越糊涂。理性主义说：我信我所知道的。基督徒说：「我信上帝凡事都能。」

世界上最大的神迹，为上帝创造天地。其次为耶稣借童女降生。此外无论是过红海，天降吗哪，五饼二鱼吃饱五千人，死人复活，比较起来，皆微不足道。

有人问今日有神迹否？答：照我所知，五旬节圣灵降临，使徒们满有圣灵的恩膏与能力，到处有神迹奇事，证实所传的道（来二4）。等到福音传开，教会建立，神迹奇事，就渐减少，以至绝无仅有。这因为教会要建立在真理上面，不是建立在神迹上面；神迹只是一个印证，证实你所传的是一位又真又活的神。大家相信了，就再无须神迹，因此神迹便停止下来（在某种必需情形下，神迹仍出现），好让信徒们站稳在福音真理上。

以后无论福音传到什么地方去，起始时总有神迹奇事，跟着祂的仆人使女，证实他们所传的道，直到人心明白，教会建立起来了，那神迹奇事，也就渐渐隐藏起来。因为教会的根基，乃在耶稣基督并祂的真理上面。至于神迹奇事，魔鬼也能行，也能伪冒，因此我们虽然相信神迹，但也小心防备撒但的伪冒。

### 第十三节 暂时与永远

圣经将世界、人与事物，划分为两个境界：暂时与永远。今生是暂时，来生是永远。肉体是暂时，灵魂是永远。地上是暂时，天上是永远。因此一个智慧人，作什么事，先要考虑，他所从事的、努力的、投资的、究竟是暂时的还是永远的。

如果是暂时的，几十年就过去，虽然荣华富贵，显赫一世，究竟昙花朝露，无何可夸。如果是永远的，有永存的价值，那么，他今天所选择的，未必为人所知，为人所赞，正如保罗宁可抛弃他的学问地位，背十字架跟从主。近代的宋尚节博士，宁可将博士文凭，沉诸太平洋，孑然一身，走上十字架的道路。自古以来，万千为主献身的人，莫不因为在暂时和永远的十字路口，有远大的看见，甘心抛弃今生的一切，去寻求那永生的福分和荣耀。

对于福乐是如此，对于苦害也如此。基督教最为震撼人心的，却为千万殉道士，赴汤蹈火，死而不辞。千万殉道士，梯山航海，远赴天涯海角，甘为福音受苦。还有千万有见证的信徒，甘心受家人抛弃，亲友讥评，政治迫害；他们在人群中，有如「将宰的羊，终日被杀」。他们何以如此，乃是「我们不丧胆，外体虽然毁坏，内心却一天新似一天。我们这至暂至轻的苦楚，要为我们成就极重无比的荣耀。原来我们不是顾念所见的，乃是顾念所不见的；因为所见的是暂时的，所不见的是永远的。」（林後四 16~18）

在轻重的比较上，基督徒选择那永远的一边。

注①马太七章 24~27 ②以弗所三 16 ③腓立比四 13 ④雅各十二 17~19 ⑤箴言四 23，十六 32 ⑥诗篇百卅九 23~24 ⑦马太十二 35，十五 20 ⑧林前十一 28 ⑨传道九 11，诗篇卅三 16 ⑩弥迦六 6~8 ⑪约翰六 37 ⑫马太廿三 37~38 ⑬腓立比二 20，约翰十八 36 ⑭耶利米廿九 7，提前二 1~2 ⑮希伯来十一 13~14，约翰十八 36 ⑯使徒二 36 ⑰以赛亚十四 12~12 ⑱加拉太二 20 ⑲腓立比三 4~8 ⑳马可十 42~45 ㉑马可十四 3，士师记七 19~20 ㉒加拉太六 7~8，约伯记四 8 ㉓马太十三 8 ㉔出埃及廿 5~6 约拿四 4，加六 16，以西结十八 8，以弗所六 1，㉕罗马十二 1 ㉖传道七 24 ㉗约伯记卅八章

### 第三章 基督教的特质

耶稣基督出身是一个木匠，传道只有三年半，门徒只是一群无学问的小民，祂被本国的人弃绝，钉死在十字架。这样的一位耶稣，想不到祂所创立的教会，竟然不够二千年，凡有人烟的地方，就有基督教的十字架矗立着。这不能不说是奇迹。基督教有什么特点，叫人信服，叫人敬拜，叫人跟从？

#### 第一節 基督教的超越性

(1) **经典** -- 每一个宗教总有它的经典，或由教主著述，或由门生抄录，但无非是出于人的智慧和手笔。基督教却异乎是，或由圣灵感动，或由天使传言，或由诸先知获得启示，或由众使徒接受灵感，最重要的，乃由上帝的儿子道成肉身，将上帝的道具体化向我们传扬。因此基督教的经典，乃来自上帝，属于天后，故能超越一切。

(2) **上帝** -- 孔教相信上帝称为「天」。道教相信上帝称为「道」，他们所相信的上帝，并不是目见耳闻，而是推理而得。基督教所信的上帝，乃由上帝借着天使，借着众先知、众使徒，以及祂儿子所启示，是真知灼见，与推理所得的，实不能相提并论。

读历史，见各国有各国的神，各民族有各民族的神，各神总为各国各民族效力，神明竟成为国家工具的一种。可是基督教给我们认识宇宙间只有一神，而这位神是创造的主，统治的主，祂仁爱、公义、光明、全智、全能、先宇宙而有，后宇宙而存，祂是永永远远。信仰这位上帝，使我们觉得人生有希望，有倚靠、有目标、有意义，迥非一切多神思想或无神主义所能比拟。

(3) **人生规范** -- 孔教曰仁，佛教曰慈悲，基督教讲爱，表面看起来，好像差不多，但实际却不同。

基督教不但讲人道，也讲天道。讲个人，更讲大公。讲互惠互刊，更注重利他救人。基督教讲爱罪人，爱仇敌，目的无非是要把一切「迷失、墮落」的人，都救到上帝面前，同为上帝家里的人，同享上帝的恩荣福乐。

在基督教眼中，每个人都有得救蒙恩的机会，每个人都是上帝心中宠爱的儿女。

#### 第二节 基督教的独特性

(1) **启示独特** -- 「上帝向人说话」，这真是闻所未闻；但圣经确实是上帝向

人说话的记录。借着圣经，你可以清楚的认识上帝，可以知道天地万物的来源；可以知道神创造这世界和对这世界永远的计划；可以知道人类的历史，以及未来的光景。更奇妙的，是上帝把祂的心意，借着圣经向人类说明。

只有基督教的经典，出于上帝亲自的启示，这是最奇妙的事。

**(2) 救恩独特** -- 每一个宗教，都知道人类是在迷失和堕落中，但如何拯救人类，真是人言言殊。约略言之，高尚的宗教，无非教人为善，叫人离恶行善。这正如某人失足落水，你站在岸上教他行路要小心，教他怎样学习游泳，都是无济于事。此时最迫切的事，就是把他从水里救上来。

世人陷溺在罪恶中，谁能够从罪恶中，把他拯救出来呢？人人都有罪，人人都在罪中，人人都是泥菩萨过江，自身难保，在这种情形下，谁能拯救我们呢？

感谢上帝，祂差遣祂的独生子主耶稣，降生为人，作我们代罪的羔羊，亲自把我们罪恶里拯救出来。只有耶稣能救我们，祂的救恩独特，十分奇妙。

**(3) 生命独特** -- 宗教家总是教人为善，敦品励行，止于至善。只有基督教主张「好树结好果子，坏树结坏果子」，人的生命既因为罪败坏了，无论如何，总结不出好果子来。此所以在上帝心目中，世上没有一个义人（罗马三 10），原因就在此。因此基督教的救法，先是生命的改造（重生），借着圣灵的重生和更新，赐给我们一个新造的生命。有新生命以后才有新生活。这生命的道理，实在太深奥太希奇，无人能晓，只有生命的主，才能知晓。这是基督教正本清源，救法最独特的地方。

**(4) 能力独特** -- 今天世界都注意「能」的问题。其实一个人要行善，自古以来，他的难处，也在「能」的问题。「能不能？」基本问题就在里面有没有「能力」。很多时候，不是不肯行善，乃是力不从心。

各宗教只教导你行，鼓励你行善，对于你「能不能」行善，非他们力所能及，只好束手无策。

基督教最奇妙处，它赐给你新生命，复借着圣灵在你心中，成为你能力的泉源，使你有力去「离恶行善」。

### 第三节 基督教的永恒性

**(1) 所信仰的上帝永恒不变** -- 基督徒所信仰的上帝，是昔在今在、以后永在，永不改变的上帝。天地将要废弃，万物将成过去，但上帝却永恒不变。上帝有如汪洋大海，信徒有如水滴，归入上帝怀抱，将与上帝永远存在。

(2) **所信奉的真理永恒不变** -- 人的话语、理论、学说，随着时代，不住改变。昔以为是，今以为非；后之视今，犹如今之视昔，不住在改变中，只有上帝的话语安定在天。主耶稣说，祂就是真理，真理乃是不变之理。世界有若干不变的律，就如因果律、自然律、算数律、卫生律等。基督所传给我们的真理，永远有效，时无分古今，地无分南北西东，人无分智愚黑白男女，皆应恪守无违。语云：顺我者昌，逆我者亡。一个人肯顺从基督的真理，心悦诚服，一定蒙祝福；一个人如果违背基督的真理，有如逆风行舟，自讨苦吃；有如以卵击石，自取败亡。

(3) **所建立的教会永恒不变** -- 主耶稣曾说：「我要把我的教会建造在这磐石上，阴间的权柄，不能胜过它。」<sup>①</sup>

教会自创立至今，垂二千年，受迫害，遭打击，多少时候好像被扑灭了，但春风一吹，更加蓬勃。一切迫害，只不过是考验，是炼净，使教会本身更纯更洁更充满生机。二十世纪的今天，极权主义国家正用尽一切的方法，想把基督教会连根拔掉，但我们深信主的教会永远屹立，阴间的权势不能胜过它。

#### 第四节 基督教的普遍适应性

一个宗教要成为救人救世的宗教，必须有普遍的适应性。就如某宗教、哲学深奥，智慧人得着，如获至宝，蚩蚩者氓，听着味同嚼蜡，一点味道都没有。再如某宗教，修心炼性好多功夫，有闲阶级，可能每日醉心追求，但不语此道的人听着，可能格格不相入，茫茫然而去。

基督教对于救人救世，有十分高度的普遍适应性。

(1) **以言所信仰的上帝** -- 上帝的事，深奥难明，我们如蠡测海，所知究竟有限。但另一方面，任何一个人，举头三尺，即觉得上帝宛然存在。从所创造的万物，从我们周围的事物，都可以感觉上帝的存在。

(2) **以言救恩** -- 「信就得着」，信就是接受的意思，只要你肯接受，就可以白得救恩。不用一文钱，穷人也无难处。不用一点功劳，任何罪人都可得到。没有种族、性别、智愚之分，只要有罪的人，渴慕得救的人，个个都有份。上至皇帝总统，下至贩夫走卒，个个都可以获得救恩。

(3) **以言敬拜** -- 自古以来，拜神必须有许多仪节，许多祭物，穷苦人家，自惭不敢向前。但主耶稣指示我们：「上帝是个灵，拜祂的必须用心灵和诚实拜祂。」「那真正拜父的，要用心灵和诚实拜祂，因为父要这样的人拜祂。<sup>②</sup>」只要心存诚实，不论任何地方，天边海角，穷乡僻壤，心香一瓣，上帝就悦纳。拜上帝的人，再不必为地方、礼节、祭物等问题烦扰。

(4) **以言祈祷** -- 拜上帝的人，有一个最大的福分，就是祈祷。「有求必

应」，这个「求」只要「奉主耶稣的名求」就够。（约翰十四 13~14）你有什么需要，什么难处，什么软弱，什么困苦，许多时候，呼天不应，求人无灵，只要「奉主耶稣的名」向上帝祈求，上帝就必悦纳答应。「你们祈求，就给你们；寻找就寻见；叩门就给你们开门。」这应许是给普天下每一个有心到上帝面前来的人。

注①马太十六 18 ②约翰四 23~24

## (叁) 基督教的经典

### 第一章 旧约与新约

基督教的经典称为圣经。圣经分为旧约及新约两部份：旧约计三十九卷：

- (1) 摩西五经：创世记、出埃及记、利未记、民数记、申命记。
- (2) 历史书：约书亚记、士师记、路得记、撒母耳记上、撒母耳记下、列王记上、列王记下、历代志上、历代志下、以斯拉记、尼希米记、以斯帖记。
- (3) 诗歌：约伯记、诗篇、箴言、传道书、雅歌。
- (4) 先知书：以赛亚书、耶利米书、耶利米哀歌、以西结书、但以理书、何西阿书、约珥书、阿摩司书、俄巴底亚书、约拿书、弥迦书、那鸿书、哈巴谷书、西番雅书、哈该书、撒迦利亚书、玛拉基书。

旧约为以色列人所信、所爱、所崇奉的经典。他们笃信旧约是上帝启示的话语，按时诵读。据传拉比「经师」抄写圣经时必恭必敬，抄录至上帝圣名时，把笔放下，洗手後再继续抄写。恭敬戒慎的态度，可以想见。

旧约原为希伯来文。主耶稣时已流行希腊文译本，称为七十士。

主耶稣对于旧约采取完全接纳的态度。祂把旧约分为三大类：计摩西的律法、诗篇、先知书（路廿四 44）。祂引用挪亚的洪水、约拿与大鱼等故事，证明旧约所讲的翔实可靠。祂认为旧约是为祂作见证，祂要信徒查考圣经（旧约），相信圣经，宣讲圣经（约五 39，路廿四 44-48）。

基督教完全依照主耶稣的嘱咐，接纳旧约作为它们的经典。除旧约外，另有新约。新约计廿七卷，分为：

(1) 耶稣言行录：马太福音、马可福音、路加福音与约翰福音。即世称四福音书。

马太与约翰，为耶稣门徒，他们把所看见、所听见、所身受的写出来，诚实可靠，自无疑义。

马可所写的，係得自彼得。彼得为耶稣大弟子，把他所信的传授给马可，由马可执笔。故有称马可福音为彼得福音。

路加是一位医生，他用医生的头脑，经过调查、了解、综合，然后原原本本、详详细细为耶稣作传。他所写的最为完整。

(2) 历史：使徒行传。

本书也为路加所写。从五旬节圣灵降临，建立教会直到福音传及外邦。为初期教会建立的信史。

(3) 书信：罗马书、哥林多前书、哥林多后书、加拉太书、以弗所书、腓立比书、歌罗西书、帖撒罗尼迦前书、帖撒罗尼迦后书、提摩太前书、提摩太后书、提多书、腓利门书、希伯来书（上列十四卷，为保罗所写。也有谓希伯来书不是保罗手笔。）雅各书（雅各所写）、彼得前书、彼得后书（彼得所写）、约翰一书、约翰二书、约翰三书（约翰所写）、犹大书（犹大所写）。

(4) 预言：启示录。

## 第二章 信仰与教义

当五旬节教会创立以后，信徒除接受旧约为经典外，接踵而来的，有许多问题：

(1) 他们所信的耶稣究竟是谁？四福音便为此而写。四福音不但从各个不同的角度来报道耶稣的生平。就如马太福音特别为犹太人而写，因此它多引用旧约，证明耶稣就是那应许的弥赛亚。马可福音最早出世，它简单明畅把耶稣的生平，介绍给每个读者。路加福音经过路加小心调查、求证，它主要的目的就是要证明耶稣是全人类的救主。约翰福音最后写成，他注重把耶稣的教训和深奥的神性叙述出来。

就是这样，四福音或简或详，各从不同的角度，把耶稣的生平和言行报道出来，让信徒知道他们所信的是永生上帝的儿子，是独一的救主，要来的君王。

(2) 教会的来历 -- 当教会在各地建立时，信徒极其自然地想知道教会从哪里来？是谁建立？教会的使命是什么？使徒行传就把教会创立的经过，并如何从耶路撒冷，从安提阿，把福音传开。教会是要从火炼中建立。

(3) 基督教是什么？基督教的信仰是什么？信仰的终极是什么？

这是每个信徒都想明白的。主耶稣传道三年，除把真理面授门徒外，并没有写下什么理论或宪章，给他们遵守。祂只应许差遣圣灵，来教导他们，因为他们程度还不够。

祂也选召保罗，在阿拉伯旷野经过三年的训练，然后差派他出来工作（加一17~18）。

所以当各地教会及信徒，对于教义及信仰不明白时，使徒们就用书信的方式教导他们，答复他们；有偏差时，就纠正他们。这些信到达教会时，大家就诵读，周围各教会也彼此传阅。慢慢这些信，因着「使徒」的权威和内容的超越，就成为他们决定信仰、治理教会的圭臬。

### 第三章 从使徒信经到正式经典

有一件事我们须知道的，是教会创立以后，差不多二、三百年之久，都在罗马帝国的逼迫中。信仰没有自由，作基督徒就是犯罪，希伯来书第十一章后半部所提及的，就是当时信仰被迫害的写真。

教会在迫害的光景中，好的一方面是投机份子裹足不前，教会少了一群闲杂人。但另一方面，教会却没有时候可以详细厘订信条，让那一大群从「外邦人」的地位，归化为基督徒，仍夹杂着外邦的风俗、习惯、思想、喜好的「杂牌军」，荡垢涤污，成为一个圣洁的信徒。

就因此，教会在初期时，订立了「使徒信经」作为当时信仰的标准：

「我信上帝，全能的父，創造天地的主。

我信我主耶穌基督，是上帝的獨生子，因聖靈感孕，為童女馬利亞所生。在本丟彼拉多手下受難，被釘在十字架上，受死，埋葬，降在陰間，第三天從死里復活，升天，坐在全能父上帝的右邊，將來必從那里降臨，審判活人死人。

我信聖靈。我信聖而公之教會。我信聖徒相通。我信罪得赦免。我信身體復活。我信永生。阿們。」

直到罗马皇帝君士坦丁作基督徒以后，基督教被认为国教。教会才从迫害中获得自由。到那时候，教会因着需要，才举行的讨论、研究、祷告，最后才决定接受现在这部新旧约圣经，为基督教信仰的经典。

## (肆) 基督的教會

### 第一章 教會的創立

#### 第一节 教會的創立者

基督教會并非耶穌亲手所設。查考聖經記錄，耶穌離世以前，並沒有設立教會的記錄。雖然如此，當耶穌帶著門徒到該撒利亞腓立比，接受訓練，臨結束時，主即說：「我要把我的教會建造在這磐石上，陰間的權柄，不能勝過它。」（馬太十六 18）

接着在馬太十八章，主耶穌對門徒暢論教會的功能及權柄（15~20）。以理推測，主耶穌一定在該撒利亞腓立比眾門徒受訓時，曾跟他們講論設立教會的計劃和藍圖，否則斷無突然向他們提出「教會」來，他們也一定聽得莫名其妙。

不過設立教會不但要理論、計劃和步驟，更須要能力。這能力不是智力、體力、財力，而是聖靈的大能力。主耶穌說：「我若不去，保惠師就不到你們這裡來；我若去，就差祂來。」（約翰十六 7）可見耶穌離世在前，聖靈降臨在後。聖靈來了，教會才能建立。因此主耶穌雖然把建立教會的真理，預先告訴門徒，但要等到五旬節聖靈降臨，教會才實際建立起來。所以教會雖然不是耶穌亲手建立，却是耶穌藉聖靈建立（參約翰十六 15）。耶穌仍然是教會的主（西一 18）。

#### 第二节 教會的功能及效用

基督教會與一般教會有本質上的不同。一般教會如孔教會、佛教會等乃是一班志同道合的同宗教徒集合的團體，目的在彼此團結及促進教務。

但基督教會除了上列的功用外，（1）教會原文乃是上帝所召選出來的一群人。因此所謂教會，不僅是志同道合的一群人，而是由上帝所召選的一群人。（2）其次，聖經常用「身體」來比喻教會，指出教會不僅是一個「團體」，而是一個「身體」，是一群重生得救者所結合，大家皆有屬靈的生命，不但是思想相同，最重要是生命相同。這一群生命相同的人，團結在元首基督的下面，成為一個教會。

**（1）彼此學習肢體的生活** -- 在軟弱時，彼此勉勵；疲倦時，彼此激發；在貧苦病痛中，彼此照顧幫助；在追求真理時，可以彼此造就鍛煉；在屬靈的經歷中，可以分享經驗，能力交流。大家分擔苦難，分享快樂。

**（2）彼此配搭事奉** -- 大家可以一同聚會，一同敬拜，同心祈禱、同心傳揚福音，同心作見證，同心建立主的教會。

教会的功用，一方面是个人的，叫每个人借着教会得造就，得长进。一方面是教会性的，在同心协力之下，使彼此有更好的团契，过着肢体的生活，更好的事奉，使教会日日长进，成为基督恩典的出口，荣耀的见证。

### 第三节 初期的教会

五旬节时圣灵降临，使徒们被圣灵充满，他们大有能力，向着耶路撒冷过节的各国及本地犹太人宣讲耶稣基督的福音，那一日相信受洗的有三千人。

使徒们不但有讲道的恩赐和能力，并且行神迹、医病赶鬼。他们的行事，证实他们所传的福音，因此相信的人越发加多。而信徒们天天同心恒切祈祷，擘饼，遵守使徒的教训，甚且凡物公用，过着爱心的生活，这种美好的见证，使周围看见的人不能不希奇、被吸引。

### 第四节 教会迅速传开

教会发展甚快，迅速传开，起初以耶路撒冷为中心，以后由犹太全地，撒玛利亚、再向各处传开，不过三十年之久，已传进亚、欧、非三洲。

教会发展迅速，应归功于：

- (1) 圣灵的奇妙伟大能力；
- (2) 使徒忠心和有力的见证；
- (3) 信徒们的热诚和行道守法的生活；
- (4) 迫害把这一大群福音使者赶往世界各处。

在这里必需一提的，为使徒保罗。教会开始时，使徒们以耶路撒冷为中心，并且是站在犹太人的立场，只有犹太人才有资格接受上帝的恩典，他们仍然歧视犹太以外的民族（参加拉太二章十二、三节）。保罗竭力反对，他认为上帝不偏待人，凡接受耶稣为救主者，个个都可以白得救恩，不必经过「作犹太人」的阶段。保罗自认是外邦的使徒，一生四次周游布道，他不但内心火热如焚，甘心为福音受苦，而且学问渊博，辩才无碍，到处建立教会。在教会史上允称为最伟大的使徒。

### 第五节 教会遭遇迫害

当教会在蓬勃发展中，迫害有如狂风暴雨突然降临，使教会遭受打击和挫折。教会所遭遇的迫害，可分为三方面：

(1) 来自宗教 -- 耶稣出身是犹太教（每个犹太人都生而为犹太教徒），后来因为真理的冲突和权力的争抗，被犹太教的统治阶层 -- 祭司、长老、法利赛人等所杀害。他们以为杀害了耶稣，一切问题便解决。想不到耶稣死后三日复活，五十

日圣灵降临，教会建立，使徒们一面借着神迹奇事，证实他们所信的是又真又活的神，一面却大力宣传耶稣就是那当来的「基督」①，被祭司长老们所杀害，而相信者越来越多，这样无异公开指责祭司长老为杀害基督的凶手，这是那些犹太教统治阶层所无法忍受的，因此他们下手迫害 -- 逮捕、扣押、审问、恐吓、囚禁、鞭打，极尽威迫之能事。后来司提反因为在公会侃侃为真道争辩，公开指斥他们，被他们用石头活活打死。

犹太教利用罗马帝国所给予他们的宗教特权（宗教的事他们有权处理），这时一不做二不休，公开迫害基督徒。基督徒只好到各地方去避难。这是教会最初来自宗教方面迫害。

**(2) 出于政治** -- 当犹太教迫害基督徒时，希律王为要讨好犹太人，巩固政权，他也出面迫害，斩杀雅各，逮捕彼得，这是政治最初对教会的迫害。

后来罗马帝国也十次迫害基督教会。迫害的原因，第一、罗马帝国军功极盛，攻占欧非亚各国。但罗马帝国对于属地相当宽大，他尊重每个国家的宗教以及他的神明。当基督教被犹太教认为叛徒时，这时基督教便成为一个独立的教派。基督徒视一切的宗教，皆为异教，一切的神明，皆为偶像，不肯参加。罗马帝国以政治眼光看来，基督徒所作所为，势将为罗马帝国内部带来争执与分裂，这是罗马政府所不喜欢的。

第二、罗马帝国版图甚广，民族也复杂，罗马政府所要求的，是要一切臣民向它效忠，其它一切皆可宽待。

因此罗马政府为该撒立像，要一切臣民向该撒的像跪拜，宣誓慰安妇忠。但基督徒认为这样作，违犯了「不可敬拜偶像」的诫命，坚决拒绝。罗马政府认为基督徒如此顽抗，明显的违反了政府「效忠该撒」的意向，实在不可容忍。就因此，罗马帝国历二百余年之久，也多次对教会迫害。

**(3) 来自民间群众** -- 第一、民间敬拜神明，大约有两层动机：一为讨神喜欢，可以获得赐福；一为避免触怒神明，免受谴责。当基督徒在他们中间，不肯敬拜他们的神明时，还指斥那些木石泥土的偶像，这样无异对于神明的褻瀆。加以第二世纪时，罗马洪水地震，天灾频仍，民众认为这是基督徒触怒神明的结果，因此造成群众对于基督徒的反感与忿恨。

第二、基督教若干礼节，就如洗礼，圣餐等。初期基督徒对于圣餐，总是秘密举行。无知之徒，只听见主礼人说「这是我的肉，你们可以吃；我的血，你们可以喝」，他们以讹传讹，认为基督徒吃人肉、喝人血。也有认为基督徒是弄邪术者。

第三、基督教传教的对象，无论富贫贵贱智愚，皆不放过。正如保罗在雅典

的亚略巴古，他也竭力向以彼古罗，斯多亚两派证道。但这些哲学家都是饱学之士，当他们看见基督教蓬勃发展，听见这新宗教所讲的「耶稣复活，耶稣是神，神迹、重生、地狱、永生」等等，他们就笔之于书，把基督教施以无情的抨击，造成当时知识分子对于基督教的歧视和轻蔑。

基督教在迫害中，表面上看来受打击、受挫折、但实质上反倒成为基督教之福。第一、一切迫害使教会受锻炼，去淨雜質；沒有真信仰的人，誰肯站在教會受害。第二、教会兴起很多辩护士，为道争辨。使信徒更明白真理，不信者更多了解真相。第三、因着迫害，许多基督徒四处逃难，他们随走随传，反倒到处把基督的福音传开。因祸得福，这话实在可信。

## 第六节 基督教被罗马政府接纳

基督教开始被罗马政府公开迫害，是由尼罗开始，以后或松或紧，直到君士坦丁于主后三二三年统一全国后，公开保护基督教，教会这才免除政治的迫害。

君士坦丁是西罗马该撒丢克罗如（Constans Chlorus）的儿子，他母亲是基督徒，父亲对于基督教也很宽大。当君士坦丁继位以后，与马克森丢（Maxentius）决战，梦见天上出现十字架，并说「靠此必得胜」，因此他归依了基督，在战场上击败了敌人。三二三年再击败了东罗马，便自尊为皇帝。

君士坦丁归依了基督教，不但使教会免受迫害，若干投机份子也乘机受洗入教，使教会大大发达，进入一个新的境界。有人批评君士坦丁不是一个真基督徒，他归依基督教不过是为了政治上的理由，希望借着宗教使人心统一。他自己为着争取异教徒的拥护，仍然保存异教祭司长的称呼，便可覩见。

## 第二章 教会的成长

### 第一节 教会在急剧转变中

上面已经说过，君士坦丁自己归依了基督教，后来又下旨劝国民做基督徒，又给教会许多特权（就如教产可免纳税，信徒可免服兵役，主日成为假日，信徒可充当官职等），这样就大大鼓励了很多投机份子入教。不过也有很多人民，过去目击基督徒的高尚生活，颇受感动，不过因怕受迫害，不敢相信，现在既然基督教受政府的保护，他们也就坦然相信了。

教会在这阶段，发生了急剧的变化。第一、他们不必担心迫害，作基督徒的不必再背十字架，而是走上世俗的康庄大道。

第二、内部的纯洁，已因太多新人加入，变成复杂。信仰说不定成为敲门砖，可以利用着达到属世的目的。

第三、使徒时代早已过去，教会长期在迫害中，为者生存已很伤脑筋，无暇去为教会制订一套完整的教义。现在方便的门一开，进来的有很多异教徒，也有不少异教的祭司或职员等，他们带着原来的背景，把基督教纯洁的思想混杂了。

### 第二节 教会内在的困难

#### （一） 信仰问题

当使徒们在世时，教会内在已发生很多的信仰问题<sup>②</sup>。保罗曾用很多时间，严厉地责备他们，纠正他们。主的兄弟犹大还大声疾呼地说：「要为从前一次交付圣徒的真道，竭力的争辩。」（犹三节）

当教会遭受罗马帝国迫害，他们全力为着求生存，实在无暇去顾及这些问题，只是在极需要的情形下，制定了「使徒信经」，作为众教会共同遵守的准则。

等到基督教被罗马政府公开所接受，归信的人真如百川归海，什么都有，因此对于信仰问题就有整理的必要。

为着叙述便利，我们回头看看这二、三百年来，教会曾经发生过的信仰问题。

**（1）律法派** -- 犹太人自认为上帝的选民，因他们的祖宗亚伯拉罕与上帝立约，因此「救恩是出于犹太人」（约翰四 22）。一个人信耶稣，也必须站在「犹太人」的地位，接受割礼，才能成为亚伯拉罕的子孙，也才能在上帝的诸约、应许、恩典上有份。这是他们的论据。

保罗强调反对，他认为耶稣的救恩，是为全人类预备的，信就得着。亚伯拉罕的子孙有二种，一是地上的沙，肉体的后裔（犹太人）；一是天上的星，因信作亚伯拉罕的后裔（真犹太人）。犹太人因为顽梗，多方多次拒绝救恩，因此上帝兴起外邦人，正像野橄榄树被接上，叫外邦人个个可以蒙恩。还有，耶稣的救恩已经百分之百完成，如果有人想靠割礼，想靠律法，那就藐视基督救恩的完整性。

根据使徒行传的记载，保罗到处就是被这一班律法派的基督徒所迫害。加拉太书也特别为辩明这真理而写。

**(2) 智慧派** -- 他们用人的理智来推测上帝的事。称为诺底斯主义（Gnosticism），意思是唯知识是从。他们的理论是：上帝如果是纯善纯全，那么上帝所造的世界和人类为什么是丑恶？纯善纯全的上帝，一定不造出醜惡邪惡的東西。他们进一步更主张：上帝是纯善纯全的，这世界和人类并不是上帝所造，而是上帝所造的神 -- 一代又一代下去的神，因为一代又一代下去，也越来越没有上帝的纯善和纯全，来到耶和華，祂是更次等的神，能力更有限，因此所造的世界和人类才如今天这么丑恶。他们也主张一切物质是丑恶的，只有灵魂是纯洁的。保罗时这一派已经很猖獗，保罗在他的书信中，曾严厉抵挡他们。

**(3) 不信派** -- 保罗在书信中，曾清楚提及有人不信复活，不信基督完全的救恩<sup>③</sup>。

**(4) 极端灵恩派** -- 当教会倒退冷淡，聚会打盹，祈祷无力，教会失去活力时，这时就有一群热心的信徒，他们渴慕五旬节圣灵降临时的景象，他们集合在一起，彼此勉励，同心追求、祈祷 -- 甚至禁食祈祷，大声疾呼，力竭声嘶地迫切求圣灵充满，复兴教会，他们有的放下工作，夜以继日的祈祷，以后他们有人显得有奇异的宗教经验，有的说一些奇异的言语（自称为方言），看见一些异象，得着一些异梦，他们十分火热，有人为病人祈祷医病，有人撇下工作家庭，脱产去传道。

这些人我们称为灵恩派，初期的孟他努派（Montanism）可作代表。他们是那个时代的产物，给冷淡的教会带来刺激与兴奋，原是好的。可是慢慢他们越走越偏，注重方言、异象、异梦、医病，与圣经的道理越离越远了。

**(5) 苦行派** -- 宗教家常常利用苦行来领导他的教徒，寻找成圣之路。就如禁食（佛教的戒荤戒五辛），不食不眠，有时还鞭答自己，虐待自己，使肉身受苦，以达到禁欲的目的。中世纪的修道士，更有种种长期苦行的行动，他们的热心和牺牲精神，令人敬佩，但行动却错误了。

**(6) 恃恩纵欲派** -- 这派人的主张，认为主的救恩能够救赎我们一切罪恶，并且犯罪越多，显明救恩越多，因此我们可以放心犯罪<sup>④</sup>。

这些复杂的思想，使徒时代已经在教会里面大肆活动，等到君士坦丁公开承认教会，很多异教徒也蜂拥而至，带来了许多异教背景，及异教怪异的教训，使教会在信仰方面更加混乱，也更多争执。因此君士坦丁于三二五年在尼西亚（Nicaea）举行会议，目的就是要寻求解决，使教会有一个共同的信仰，可以遵循。此次出席会议的主教，超过三百人，也可看见尼西亚会议的重要性了。

## （二）争权

根据圣经的教训，教会起初的安排，每地方教会有长老（负责属灵的工作），执事（负责事务的工作），来负责会务。后来有的城市大，不只一个教会；有的附近城镇，附属城市（或者小城市，附属大城市），这样就十分自然，地方教会需要上层有高级人员来负责，领导，办理众教会的事务。一方面可以继承使徒的部份工作，联络众教会，互通声气；一方面可以在属灵的方向上，有指导，需要上有供应；一方面那时是迫害时期，也可以就近应付政府，看风驶舵，折冲樽俎。这些高级人员被称为主教。情形正像军队中，有十夫长，五十夫长、百夫长、千夫长；政治人员有区长、县长、省长等一样。这些主教不但灵性道德为众教会所尊重，而且他们说话行事，也有才干，叫人折服。还有一件，他们信仰坚贞，站在最前线，准备随时为道殉难。所以「主教」，不但为教会的代表人物，也为教会突出的人才，为信徒所钦敬。

可是当教会进入安定时期，语云：共患难易，共安乐难。这些主教就明争暗斗，各人要扩张势力，获得更大的权柄，这时最有势力的主教，应为罗马主教，安提阿主教，亚力山大主教；其中尤以罗马主教为尤甚。一方面罗马是当时国都，教会在罗马，信徒多，经济力强，人才济济，又复乐善好施，深得各方人心；另一方面他们搬出圣经作根据，指马太十六章基督曾将天国的钥匙交给彼得，在提比哩亚海边将牧养羊群的责任交付彼得<sup>⑤</sup>，而这彼得曾在罗马担任牧职廿五年，他是第一任罗马教皇。罗马主教挟政治、地理、历史、经济、人才等等的便利，自认为教会之首。

君士坦丁于三三〇年，把罗马国都迁到君士坦丁堡。这就叫以后君士坦丁堡的主教，起来跟罗马主教争领导权。他们积不相能，早已忘记基督「谁愿为首，就必做众人的仆人」的教训，最後分裂，君士坦丁堡主教自称为「主教长」，他领导的教会，即东正教会；罗马主教自称为「教皇」，他领导的教会，即天主教会。他们彼此诋毁，互相攻击，神圣的教会与一属世的团体已无异。

## （三）灵性低落

教会在政治的高压下，正像没药越榨越香，一与罗马政治携手，教会就变了质，一方面世俗的势力太大，充塞教会，使教会世俗化；另一方面罗马主教想利用教会，控制政治，以致教会成为政治混合的两头怪物。因此对于灵性日见堕落，中

世纪黑暗时期，正是天主教所一手造成。到现在读历史的人，都给予天主教严厉的抨击。

### 第三节 教会在黑暗时代

当教会跟罗马政治混合时，教会便已堕落在一个黑暗时代中。有人认为教会本是基督的贞洁童女，现在已成为一个属世界的了。

(1) **组织政治化** -- 罗马主教已经爬上教皇的地位，为着巩固政权，他们把组织政治化，学效罗马政府的组织，由上而下，一级一级，像金字塔，教皇以九五之尊，君临一切，来统治整个教会。

(2) **行事世界化** -- 他们再不需要仁爱、谦卑、属灵、服务，而是利用政治手腕、阴谋，捭阖纵横，来争取对方，打击敌对，巩固自己。特别是十一世纪的十字军运动，为着提高教皇在国际上的地位，发动各国参加战争，自己坐收渔人之利，成为宗教史上的丑剧。

(3) **他们用人意代替圣经** -- 1. 为要使教皇神化，他们提倡教皇无错误论。教皇的谕旨与教会的传统，跟圣经有同等的权威。

2. 他们设立祭司制度，信徒要到上帝面前，必须经过神甫（司铎）作为中保。把圣餐当作祭礼，犯罪要向神甫告解，等候神甫赦罪。

3. 他们封立圣人，制造神话，敬拜图像及遗物。他们认为殉道者遗下的东西，皆有神圣的功效。有四个人到圣地寻找圣物，有人把耶稣进耶路撒冷那匹驴驹的脚骨卖给他们，每人一只。当他们回来时，投宿旅邸，跟另一个人谈论时，那个人也得到一只耶稣进京的驴脚骨，算起来那驴子竟有五条腿，才知被骗。

4. 炼狱与赎罪，他们认为一个基督徒犯了罪，死了要到炼狱受罚，他的亲人如肯行功德，或买赎罪券，便可为他们的死人赎罪，立刻得获自由。

5. 他们捏造圣母无原罪，圣母升天、圣母代求等等无根据的道理，来欺骗信徒。

6. 他们不准平信徒读圣经，用马太七章六节，来强词饰过，其实乃是采用愚民政策，不让信徒明白真理。

(4) **他们反对异己份子** -- 当天主教逆行倒施时，教中有很多虔诚爱主，寻求真理的人，起来为真理辩护。天主教设立异端裁判所，把他们诬指为异端，予以陷害。后来也以最残酷的刑罚，迫害基督徒。

(5) **迫害科学** -- 当天主教的权力达到极点时，他们唯我独尊，连科学都要经他们批准。如意见与他们不合，便被斥为异端，若不公开认罪，便须被惩罚，伽利略、哥白尼的受迫害，这是人所共知的事。

#### 第四节 教会向黑暗腐败鬥爭

「黑夜已深，白昼将近」，这话用在教会上也正恰当。

当黎明还没有来到，天上的星星闪烁，叫黑暗的夜色，仍然有光可以给路人指引。

当教会失去属灵的供应时，就有一群虔诚爱主的人，起来寻求主的道路，希望在主里面得到满足。这些有灵恩派（极端灵恩派就走太过），神秘主义者。

当教会失去真理，完全世俗化时，就有一群爱慕真理的学者，起来指斥天主教的错谬，最著名的为威克里夫、胡司约翰、耶柔米。虽然天主教用火把后者烧死，但却无法叫真理的光熄灭，他们的见证，震撼了当代的人心。

当教会当局正在与化界混合，寻求属世的发达，这时却有成千成万的修道士，他们乐意贫穷，羡慕为基督受苦，撇下一切所有，一生隐藏自己，过修道士的生活。

「星星之火，可以燎原」。真理的火焰，正四面烧起，天主教不但不悔悟，反倒用高压手段，想压下去。另一方面，变本加厉，因着圣彼得堡建筑款项不足，四处大售赎罪券，因此大大激怒了很多爱护教会的人士，历史有名的，为马丁路得、加尔文、慈运理等改教运动，结果分裂，成为新旧两教。

旧教 -- 天主教（保守派）

新教 -- 基督教（革新派）

后来因着改教领袖的意见，对于改革的步骤并不一致。举个例说：有人主张，凡天主教所有的，但圣经没有禁止，因有历史价值，我们无妨保留。反对的说：凡天主教所有，而圣经所没有的，我们一定要铲除清楚。就是这样，无法调和，因此基督教的改革运动，也就越革意见越多，到今日真是宗派林立，各有千秋。

注①使徒二章 29~30 ②提后二章 18 ③加拉大二章 21 ④罗马六章 1 ⑤马太十六章 18~19，约翰廿一章 15~17

### 第三章 教会进入中国

教会最初进入中国，应推唐朝的景教，但不久后竟归消灭，推究其原因，第一、因为景教只在士大夫阶层活动，没有扎根群众，便成无根之苗。第二、景教译经时，多用佛教词语，没有自己的文化。

天主教会在明朝时，以科技的先进技术进入中国，获得朝廷的赏识与信任。基督教进入中国，应以马礼逊为第一人。由澳门而广州，秘密工作。直到鸦片战争后，西方国家强迫满清政府开放通商口岸，准予传教。这样教会才得以自由进入中国。

此事有好有坏。好处乃在教会可以自由将基督的福音，向中国人民传扬。坏处乃在利用势力，利用大炮，给中国人一种仇恨，而恶意者，更将基督教与帝国主义联在一起，真是解释困难了。

自从共产党当权以后，特别是文革那段日子，基督教遭清算，教堂被占，基督徒不是在政治罪名下受清算，就必须接受洗脑，向马列主义屈服。

前途如何，我们深信教会的主人 -- 主耶稣，祂已经过死亡和阴间，祂永远活着；教会虽然遭遇狂风暴雨的打击，但仍屹立无恙。历代的见证，就是证明。

## 第四章 基督教对人类的贡献

基督教对于人类的贡献，是巨大而且深远，这是历史具在的事实。虽然中世纪以及某时期，教会曾经作过若干错误，闯过若干祸，在二千年久整个过程来说，是值得同情和原谅的。

兹将基督教对于人类的贡献，择其要者略述如次：

（一）基督教的一神思想，挽救很多人，特别许多文化落后，思想闭塞的人，从迷信及拜物中出来。

（二）基督教教训人，人是上帝所造，是上帝的儿女，大大提高了人类的自尊心和自我觉悟。人是尊严的，人性是高贵的，四海之内皆兄弟，每个人应该享有自由、人权；任何压迫人、奴役人、剥削人的行动，都是罪恶。

（三）基督教以及每个基督徒的热心布道行动，把十字架的光辉，带到世界每个角落，特别是许多穷乡僻壤，天涯海角，在拯救人类，以及改造人类历史这方面，功劳是伟大不可磨灭的。

（四）基督教在文化方面的建树和贡献，只看历代所累积，储存的艺术、音乐、建筑、绘画、雕刻、文字、诗歌、丰富的遗产，不能不令人深深赞叹！

（五）基督教的来生论，叫人存有希望，叫犯罪的人警惕悔改，帮助软弱的人刚强向上。

（六）基督教的社会道德运动，反罪恶、反奴隶、反娼妓、反一切烟酒麻醉毒品，使社会道德大大提高。

（七）基督教基于爱心的慈惠工作，教会一开始就发动，直到今日，基督教的慈善工作，为世人所信任。医院、救济、伤兵、孤儿院、养老院、残废病院等等，都有口皆碑。

（八）基督教进入中国，破除迷信，反对封建，提倡民主，开办学校，提倡科技，用白话文翻译圣经，拥护女权，反纳妾，提倡妇女职业，天足，从闺房走出社会，凡此种种，皆其荦荦大者。

## 第五章 教会的未来

基督教未来的日子将如何？有人说：科学若发达，宇宙间一切问题皆解决，再无需宗教这一套了。

说这话的人，明显对于宗教的功用不太清楚。

科学诚然是发达，并且今日科学的成就，不过是曙光初露；未来的日子，将有更伟大的成就，虽然如此，但科学并不能代表宗教。

需知人身为身体、魂（精神）、灵（灵性）所构成。科学的成就能够给我们身体高度的物质享受，也能够给精神若干的刺激与享乐，但无法完全满足精神的需要，对于灵性更无能为力。科学越发达，人的心灵精神，可能更加空虚、苦闷、徬徨，他们需要宗教才能够得到满足。

还有一点，科学发达了，科学若落在恶人的手，将为人类带来大灾祸。世界需要宗教、道德的控制，科学才不致如脱缰的野马，到处闯祸。

所以对于未来的日子，如果看清楚科学与宗教，各有服务的境界，就不至杞人忧天了。

# 儒家纲要

## 第一章 儒家的源流

### 第一節 中国传统思想

每一个民族必有它的风俗习惯，也必依风俗习惯而生活。这风俗习惯乃从一个人的生活形式，在民族的传统中，渐渐社会化和「固定化」而形成。其中可作为「行为」轨范和「心灵」寄托的，便是关系民族兴替与存亡的「道德」和「宗教」了。

由于民族必有它的特殊「地理」条件和「种族」特质，也有不同的「遭遇」，所以各民族便有各不相同的道德「观念」和宗教「信仰」。因此，这特殊的「地理」、「种族」和「遭遇」三者，便成为产生民族传统思想生活方式的要素了。

中国民族的地理条件，乃黄河流域的平原气候，水草之区；中国民族的秉赋，有爱好和平，实事求是的特质；中国民族的遭遇，也并无严重的天灾和人祸。（上古的洪水天灾，也终由大禹治水而有功）因为这是一个可以用「人力」取得「安乐」的国度，所以中国民族意识乃以「人道」或「人文」主义为中心。但在此人道思想之前和之中，也有「天道」和「地道」的思想。

也因为自古就有这种优越的条件，所以中国古代就曾是「垂裳而治」的昇平之世和「帝位禅让」的礼义之邦。也以此，在三千前就产生了「成康之世」的高度文化；五千年的历史也不曾中断；而基于人道主义所成长的「顺天、安命、立诚、行仁义、修身、齐家、治国、平天下」的传统思想，生民立国之道，在整个人类文化中发出特殊的光彩，至今也还能保持着。

这种传统思想并不是以个人自由为中心，而是以家族名声为中心。家族名声也不是以「荣华富贵」为世业，而是以「父慈子孝」为伦常。因此，自天子以至庶民，皆以「修身」为本。修身的科目，养性方面是：「致知，诚意，明明德，作新民」；行为方面是：「亲亲，爱人，克己，为仁」合起来说，就是具体的八德：「孝、弟、忠、信」四德，乃偏重于个人方面；而「礼、义、廉、耻」四德，则着重于社会方面。

此外，还有两个重要的道德范畴：一个是「中庸」，作为「品性」的准则；一个是「君子」，作为「德行」的典型。中庸不就是「平凡」的意思，主要是「中和」的意义。君子的相对是「小人」。小人也不就是恶人，主要的意义乃常人以下的人品。明显的分别就是君子「重义」，「求己」；小人「重利」，「求人」。这就是中国传统思想的纲领。

## （二）崇拜上帝、古圣

虽然中国传统文化乃以人道为中心，但在人道之先亦尊「天道」。书经为中国最古的史书，而尧典，舜典乃书经之首两篇，「昊天」一辞初见于尧典，「上帝」一辞初见于舜典。之后与昊天并用的有「皇天」「旻天」「上天」和「天」，同时也都可以与上帝互用。中国民族虽然也拜诸神，但独尊上帝为群神之帝，高高在上，施行「作善，降之百祥；作不善，降之百殃」的主宰权能。（详第二章）

由于文化的进展，人事的繁缛，一面向往古代的升平，一面歌颂先王的德政，宇宙间既有群神，便把先王圣君因受敬畏而神化。这种从拜上帝而降为拜帝王、圣人，也是「宗教退化」的自然事实。若以孔子代表儒教，他一生所崇拜的偶像，所祖述的大德，乃「尧、舜、禹、汤、伊尹、文王、武王和周公」诸人。当然他所崇拜的不是帝王之「尊」，而是有「功」于民，有「德」于世。

把祖宗先王进封为神，配享上帝，早在书经已可见到，不过孔子特别推崇这几位作为大功德「圣人」偶像而已。孔子说：「君子有三畏：畏天命，畏大人，畏圣人之言」；当然这几位就是孔子心目中能够「恭天成命」的大人和圣人了。

孔子对于周公特别崇拜，因为他是古代最伟大的文化人。由于以「功德」为崇拜对象，所以伊尹、周公不是帝王也受崇拜。由于以德为对象，孟子就把伯夷和柳下惠二人举为成圣之人，代表德性的另一格而与孔子并圣。孟子说：「伯夷、圣之清者也；伊尹、圣之任者也；柳下惠、圣之和者也；孔子，圣之时者也；孔子之谓集大成。」后来孟子又根据孔子弟子所称颂孔子的，说孔子是「出于其类，拔乎其萃，自生民以来，未有盛于孔子也。」因此后来孔子便有「素王」「至圣」的尊号，成为前无古人，后无来者的儒家，也是民族的「万世师表」。

### 第三节 人道代替天道

在孔子前约一千七百年虞唐时代，就有天工人其代之的作为。这是真正人文主义的抬头。人文主义原是「人道」思想的强调，而人道思想也只是「天道」思想体系的一端。所谓天道，乃指天地间自然的造化、运行以及兴替存亡的道理。如诗经说：「天生蒸民，有物有则」；易经：「立天之道，曰阴与阳；立地之道，曰柔与刚；立人之道，曰仁与义」；书经：「天道福善祸淫」；礼记：「毋变天之道，毋绝地之理，毋乱人之纪」；说说明了「天、地、人」只是一个体系，天是形而上的「道理」，地是形而下的「事物」，而人则是由「乾道成男，坤道成女」兼天、地、事、理的属性，乃有「惟人万物之灵的尊贵，也乃能有「天工人其代之」的作为。

不特「阴阳」「柔刚」是天地之道，就是「仁义」也是天地之道：仁就是阴、柔之性，义就是阳、刚之性。这就是由天生蒸民，有物有则演变而来。书经：「天降下民，作之君，作之师。」诗经：「不识不知，顺帝之则。」（学者馮友兰也解

释：「『帝之则』即上帝所制之礼教制度也。」孟子说：「仁，人心也；义，人路也。」所以仁义就是人道也就是天道，要人道代替天道，就是要依天道而「由仁行义」，使天地间仁义的道理，能在人事上表现完全。

大概由于古人过于信奉天道而不尽人力，所以古代曾反应地发生四种思想：第一种是「天道远，人道迩」（左昭十八），不宜弃近求远，应当弃远就近，求人道的健全。第二种是「国将兴，听于民；将亡，听于神」，要兴邦强国，务须尽人事。第三种是吉凶由人（左僖十六）「祸福自求」（孟子公孙丑上）。进而产生第四的「人代天工」（书尧典）的思想，希冀用人力从文化的各方面去「自求多福」，建立完全人为的世界。不过，应当注意的，基本的精神只是用人道去「代」或「行」天道，并不是用人道去「逆」或「灭」天道。所以孟子发现「顺天者存，逆天者亡」（离娄上）的定律。因此，如何「善顺毋逆」，便是人文作为的真正原则了。

#### 第四节 儒与孔子的气质

道教和儒家是中国本土两个宗教。道教奉老子为教祖，儒家奉孔子为宗师。但老子、孔子本人都只是春秋时代的学派「九流」之一的倡导或行道者，并没有宗教的名称与组织。老子、孔子同时人，老子年稍长，孔子曾问礼于老子。其他各家学派，有的与孔子同时，有的后于孔子。所谓九流，就是孔子没世之后，各学派者「各编成一家之言，凡为九：一、曰儒家流，二、曰道家流，三、曰阴阳家流，四、曰法家流，五、曰名家流，六、曰墨家流，七、曰纵横家流，八、曰杂家流九、曰农家流。」

至于何以名为「儒家」，又何以崇儒为首，有两个理由：第一，九流之中各有所专，而儒家所专乃「人道」，故儒从「人」从「需」（需，弱也）。何以用「人弱」代表人道的学派呢？因为「立地之道、曰柔与刚」，而中国传统思想，无论为人作事均有「以柔克刚」的定理，所以「儒」就是「柔道为人」之意。第二，此种为人之道，并非孔子所创立，而是中国自古之传统，孔子既承袭了中国的传统，又系为人之道，所以自古就列为九流之首，自古也就大行其道。此外，孔子乃中国私人教学的创始者，他的弟子「学而优则仕」，从此，平民可以入官，不受贵族阶级的限制，同时，孔子有弟子三千人，学优的也有七十二人，故儒者就统称为「文人」；文者「文质」彬彬，「文弱」有礼之意。

学者大都说孔子是一个教育家不是宗教家；但孔子虽然「子不语怪、力、乱、神」，也答弟子问「未能事人，焉能事鬼？」「未知生，焉知死？」故孔子个人宗教的气质极浓，只是他是一个诚实忠于知识的人，主张「知之为知之，不知为不知，是知也。」所以他对这些「怪、神、鬼、死」之事，向来就没有人能知，也许根本就不可知的，当然只好避而不谈了。

至于他所说「敬鬼神而远之，」明显的不是有无鬼神问题，而是何以又须「而远之」问题。因为人的智慧虽然对鬼神之事不能明知，但鬼神之事却又不能因不知而不存在。既不能明知，就不能近。近之，就可能有「慢之」之弊。他又说过：「祭如在，祭神如神在。」因为神是不可见不可触的，在形体感觉上虽是不存在的，但不是真的不存在。所以，我们既然需要祭，就应当视如存在。「祭如在」就是「祭神之诚」，诚则灵，因此他又说：「至诚之道，可以先知 ..... 祸福将至，善、必先知之，不善，必先知之，故至诚如神。」

孔子一生倚重「天」「天命」和「命」。他平日是「死生有命，富贵在天」（子夏语）「知我者，其天乎」和「朝闻道，夕死可矣」的人。他又自信自己所为必合天道，所以当他几次遇到危难之时，都坦然说：「天生德于予，恒魑其如予何？」「天之未丧斯文也，匡人其如予何？」「道之将行也歟？命也；道之将废歟？命也；公伯寮其如命何？」把自己的一切顺天、安命。

他相信自己所喜恶的都与天意一致，一次曾对子路说：「予所否者，天厌之，天厌之！」孔子卧病没世前七天，预知自己将死，早起扶杖倚门歌曰：「泰山其颓乎？梁木其坏乎？哲人其萎乎？」也只这样嗟叹而已，仍然安命。

有两句话，有些人从表面看，好像孔子不主张向天祈祷。有一次他答复卫国大夫关于祈祷的事，他说：「获罪于天，无所祷也。」又一次，他生病，子路请祷，他说：「祈祷有用的吗？」子路根据俗例，说：「有此事的。」孔子说：「丘之祷久矣！」

根据这些事，我们知道孔子「之祷久矣」既係事实，则他虔诚的宗教生活已无疑义。那末，他自己既经常祈祷，何以又有好像不赞成祈祷的语气呢？因为孔子是主张「过而不改，是谓过矣」，凡是自己有过和获罪于天的，都应当在「罪、过」上悔改，否则徒靠祷告是没有用的。这是指示祈祷的一条真理。这与他有一次责骂子路想替他死後作虚文体面之事，说：「吾谁欺？欺乎天？」之旨亦合。

总之，孔子乃儒家的宗师，他的宗教气质极重，这也是儒家之所以兼备宗教的一个主要理由。也因此，儒家在中国人生活上、信仰上，虽无宗教的仪式，却有宗教的实质，而且超越各家学派和其他信仰成为具有普遍而深入的宗教功能了。

## 第二章 基本的信仰

### 第一節 天與上帝

儒教承襲中國民族的傳統，先王古聖的規範，以「天」或「上帝」作為信仰的最高概念。上帝者，上天之帝也。天乃上帝的居所，故稱「天、昊天、皇天、上天」等，或「帝、上帝、昊天、皇天上帝」等，具同一意義。現在就儒家經典和字書所理解的天與上帝，加以類別，計有十一種的含義，分述如下：

#### (一) 空間性

- (1) 「乾為天，為國，為君，為父……」（易：說卦）
- (2) 天，一大也。形象的意义，宇宙間第一大的空間

#### (二) 時間性

- (1) 觀天之神道而四時不忒。」（易：現卦）
- (2) 「先」乃天的古字（見康熙字典）。一先者，時間的最先也。天不但空間的一大，亦是時間的一先。

#### (三) 物質性

- (1) 「大哉乾元，萬物資始，乃統天。」（易：乾卦）
- (2) 「天生蒸民，有物有則。」（詩：大雅）

#### (四) 精神性

- (1) 「精氣為物，游魂為變。」（易：系辭）注：「謂陰陽精靈之氣，氤氳積厚而為萬物也。」
- (2) 「陽之精氣曰神，陰之精氣曰靈，神靈者，品物之本也。」（大戴禮，曾子天圓）

#### (五) 自然性

- (1) 「天地之道，恒久而不已也……終則有始也。」（易：恒卦）
- (2) 「大哉乾元……乃統天。云行雨施，品物流形。大明終始，六位時成。」（易：乾卦）

#### (六) 神道性

- (1) 「觀天之神道……聖人以神道設教，而天下服矣。」（易：文言）
- (2) 「一陰一陽之謂道……陰陽不測之謂神。」（易：系辭上）

#### (七) 主宰性

- (1) 「有夏多罪，天命利亞之……予畏上帝，不敢不正。」（書：湯誓）
- (2) 天字又一古字為「王八」，「王于八方」之意。

### (八) 运命性

- (1) 「昊天有成命，二后受之。」（诗：昊天有成命）
- (2) 「仰以观于天文，俯以察于地理，是故知幽明之故。原始反终，故知死生之说。」（易：系辞上）

### (九) 义理性

- (1) 「天命之谓性，率性之谓道，修道之谓教。」（中庸）
- (2) 「天行健，君子以自强不息。」（易：乾卦）

### (十) 神秘性

- (1) 「易，无思也，无为也，寂然不动，感而遂通天下之故；非天下之至神，其孰能与于此。」（易：系辞上）
- (2) 「仁者见之谓之仁，智者见之谓之智，百姓日用而不知..... 生生之谓易..... 阴阳不测之谓神。」（易：系辞上）

### (十一) 超绝性

- (1) 「范围天地之道而不过，曲成万物而不遗，通乎昼夜之道而知，故神无方而易无礼。」（易：系辞上）
- (2) 「开物成务，冒天地之道..... 是故天生万物，圣人则之；天地变化，圣人效之..... 定之以吉凶，所以断也。」（易：系辞上）

X X X X

虽然天与上帝具有同一的含义，毕竟天的观念不如上帝明确，所以限口头上称天、在心中与百神分别之时，仍以上帝为最高概念，具有「位格」也有「人格」。舜与禹关于祭神的事说：「肆类于上帝，禋于六宗，望于山川，偏于群神。」肆、遂也。类、禋、望都是古代祭的名称，祭上帝的为类，祭六宗的为禋，祭山川的为望。）因为古代惟有天子才能祭上帝即为祭天，而上帝之与诸神亦如神王之与百官。所谓「六宗」，乃「四时、寒暑、日、月、星、水旱」之神；所谓「山川」，乃五岳、四渎之神，所谓「群神」，乃庶民所祀的庶物之神了。

## 第二節 神与神道

「神」在中国古代思想里虽然不就是「上帝」或「天」，但与上帝、天，也不是绝无关系，有时且是一件两面的概念。因为帝原系「人君」，所以上帝的「上」具有「位格」，而「帝」则具有「人格」的「超人」尊严。超人必是超物的。超人兼超物便是「神」。人君是在地上的主宰，而上帝则是在天上的主宰。上帝是天上主宰的位格和人格，而神则是天上主宰「性格」和「神格」了。

从古经中关于神的描写，具有上帝意义的，计有「神」「神明」和「」三个概念：

### （一）关于「神」的

- （1）「调整为恩也，无为也，寂然不动，感而遂通天下之故..... 是故能成天下之务，惟神也。」（易：上证指数辞上）
- （2）「知变化之道者，其知神之所为乎。」（易：系辞上）
- （3）「国将兴，听于民;将亡，听于神。」（左传：庄公三十二年）

### （二）关于「神明」的

- （1）「以通神明之德，以类万物之情。」（易：系辞下）
- （2）「天子、诸侯..... 身致其诚信..... 尽之谓敬，敬然后可以事神明。」（礼：祭统）
- （3）「民奉其君，爱之如父母，仰之如日月，敬之如神明。」（左传：襄公十四年）

### （三）关于「神灵」的

- （1）「阳之精气曰神，阴之精气曰灵，神灵者，品物之本也。」（大戴礼：曾子天圆）
- （2）「一阴一阳之谓道..... 阴阳不测之谓神。」（易：上证指数辞上）
- （3）「神灵之休，佑福兆祥。」（汉书：交祀志）

至于说文关于「神」「礼」二字的释义：「神，天神引出万物者也。」礼，履也，所以事神之致福也。」又徐灏笺：「礼之名起于事神，引申为凡礼仪之称。」也只是依上述的观念而释义而已。

由于天地之间既有「六宗之神」，「山川」之神，又有庶物以及人的魂魄的「群神」，所以不特神明，神灵也含有「百神」的意义，连原始的神，也变为鬼神不分的「鬼神」了！（古书常有「鬼神之情状」「鬼神之为德」之类的「鬼神」合一概念）。

不过，神还是神，鬼还是鬼，古经中只有「神道」之名而无「鬼道」之称（後汉之後虽有鬼道之名，乃指邪术而言）。明显的，所谓「神道」，乃属于「天」「上帝」「神明」之共，亦即天经地义的造化之道，如易经所说的：

「观天之神道，而四时不忒，圣人以神道设教，而天下服矣。」（易：观卦）无疑的，神道乃属天之道，亦即属上帝之道。此道也就是「立天之道，曰阴与阳；立地之道，曰柔与刚；立人之道，曰仁与义」之道。此种「形而上谓之道，形而下谓之器」的道，因为「举而措之天下之民，谓之事业」，所以「圣人以神道设教而天下服矣。」

## 第三節 命与天命

诗经：「天生蒸民，有物有则。」在物为「则」，在民为「命」。命有三个含义：

- (1) 是「生命」的意义，如说：「大凡生于天地之间者皆曰命。」（礼：祭法）「死生有命。」（语论）「骨肉复归于土，命也。」（礼：檀弓）
- (2) 是「命运」的意义，如说：「道之将行也歟，命也；道之将废也歟，命也。」（论语：宪问）「故君子居易以俟命。」（中庸）
- (3) 是「天赋」的意义，如易乾：「干道变化，各正性命。」（疏：「命者，人所禀受，若贵贱天寿之属。」）「我生不有命在天！」（书：西伯戡黎）

至于这种命又从何而来呢？那是出于「天命」，具有三种意义：第一种是「天赋」的，与天俱来的，如说：「大亨以正，天之命也。」（易：往前化妄）「利有攸往，顺天命也」（易：萃）。第二种是「理则」或「天理」的意义，如说：「穷理尽性以至于命」（易：说卦传）。「乐天知命故不忧」（易：系辞上）。第三种是「天意」的意义，如说：「商罪贯盈，天命诛之」（书：泰誓上）。「恭天成命，肆子东征」（书：周书武成）。

孟子对于天命和命的解释则是：「莫之为而为者，天也。莫之致而至者，命也。」就是说，凡人力之所不能的，都属于「天、命」了。

#### 第四節 性与至诚

自天、上帝、神、神道，以迄於命，天命，都是超乎人力的莫之為，莫之致的；那末我人既係萬物之靈，將如何有所「作為」，才能在「天道福善禍淫」之下，「得福免禍」进而更能「自求多福」呢？这就要向自身的「本性」上先做「养性」后而「立诚」的工夫了。什么叫做本性呢？易乾：「乾道变化，各正性命」。疏：「性者，天生之质，若刚柔迟速之别。」

中庸：「自诚明谓之性。」自诚明就是「自由自在」的诚明。又说：「唯天下之至诚，为能尽其性。」可见「尽性」与「至诚」有密切的关连。用现代语类，性就是「本性」「素质」；因为是天赋的，亦可以称为「天性」。中庸首句：「天命之谓性，率性之谓道，修道之谓教。」这性当包括所有的「物性」。因为来自天命，所以性与命乃一物两体；命是无形质的，性是有形质的，故亦可合称为「性命」或「生命」。易说卦：「昔者圣人之作易也，将以顺性命之理。」因为凡有「形体」的必有其「性质」的，形体不同，其赋性亦必不同。由于人的形体大同小异，所以人的秉性亦是大同小异。于是孔子所说的「性相近，习相远。」（论语阳货），乃说明了人若要有所作为，就在于「习」上用工夫的。

「习」就是「知识」上的学习和「品性」上的修养。知识不如品性重要，知识是末，品性是本。两者又以「诚」为基础；因为「修辞立其诚」（易文言），「所谓诚其意者，毋自欺也」（大学）。诚既是「成言」就即「心思」的根据，所以说

「成者物之终始，不诚无物」（中庸）。所谓「毋自欺，」乃「不自以为是」的意思。「自欺」是人性最大的缺点。自以为是，在知识上就是「愚」，在品性上就是「妄」，如能达到诚的态度，就是归真反璞于性的本然，也就是「天命」与「人格」合一的境界。所以中庸说：「诚者天之道也，诚之者人之道也。」

明显的，这里有「诚者」和「诚之者」之别：前者乃属天的，后者乃属人的；后者乃人性的修养，前者乃天性的本质；真正达到「天人合一」时，那就是「至诚」境界，如中庸：「惟天下至诚，为能经编天下之大经，立天下之大本，知天下之化育。」又说：「惟天下至诚，为能尽其性；能尽其性，则能尽人之性；能尽人之性，则能尽物之性；能尽物之性，则可以赞天地之化育；可以赞天地之化育，则可以与天地参矣。」又说：「故至诚无息，不息则久；久则悠远；悠远则博厚；博厚则高明。博厚所以载物也；高明所以覆物也；悠久所以成物也。」

这里可以看出有三种程度的不同：从「知」天地之化育，进而「赞」天地之化育，而最後则是「与天地参矣」的「成物」。何以有此巨大的功果呢？因为能尽人性、物性、天性，就有「神」的功能。所以又说：「至诚之道，可以前知……故至诚如神。」这就是儒教从遵天、敬神、至于使人达于天人合一「如神」的最高理想。

## 第五節 天人合一

从「天、神」到命、性，这就是从「天」到「人」，亦即人由天得到「命、性」的说明。书：克享天心，受天明命。」（咸有一德）中庸：「苟不固聪明圣知达天德者，其孰能知之。」又：「天命之谓性。」孟子：「形色，天性也，惟圣然后可以践形。」（尽心）人既秉天之性、命，当能本「天心」行「天德」。所以易经说：「仰以观于天文，俯以察于地理……与天地相似，故不违。知周乎万物而道济天下，故不过。旁行而不流，乐天知命，安土敦乎仁，故能爱。」这里指出了「仁」与「爱」是从怎样来的。易乾又说：「夫大人者，与天地合其德，与日月合其明，与四时合其序，与鬼神合其吉凶。先天而天弗远，后天而奉天时，天且弗远，而况于人乎，况于鬼神乎！」这是儒家「天人合一」的最基本理念。要达到天人合一，当先与天地合德。

从何看出「与天地合其德」呢？易谦说：

「天道亏盈而益谦；地道变（变减）盈而流（流聚）谦；鬼神害盈而福谦；人道恶盈而好谦。」由于既与天地合其德，而又如此同其道，所以易说卦传有了这样的一条定律：「是以立天之道，曰阴与阳；立地之道，曰柔与刚；立人之道，曰仁与义。」

因为形而上是「阴、阳」，形而下则是「柔、刚」，人是合形上和形下，所以「仁」就是「阴、柔」所形成，「义」就是「阳、刚」所形成的了。于是，得一个结论，中庸：

「诚者、天之道也；诚之者、人之道也。」

「唯天下至诚，为能尽其性；能尽其性，则能尽人之性；能尽人之性，则能尽物之性；能尽物之性，则可以赞天地之化育；可以赞天地之化育，则可以与天地参矣！」

这就是天人合一的原理。

### 第三章 道统五纲领

#### 第一节 法 天

儒家所承袭的形上学道统，既以「天，上帝」为最高概念，则不能不以「天道」「神道」作为「立人之道」的凭据了。其实这法天的思想原非儒家所发明，只是古人之所遵行启示。诗经说：「天生蒸民，有物有则。」「不识不知，顺帝之则。」易经说：「天生神物，圣人则之；天地变化，圣人效之；天象垂，见吉凶，圣人象之。」古经中所称圣人，大都指尧、舜、禹、汤古圣君所说的，所以孔子也说：「巍巍乎唯天为大，惟尧则之。」

事实上也是这样，诗经说：「昊天有成命，二后受之。」「天作高山，大王荒之。」书经也说：「尧曰：咨，尔舜，天之历数在尔躬。……舜亦以命禹。」

于此亦可见，易经所谓「立天之道，曰阴与阳；立地之道，曰柔与刚；立人之道，曰仁与义。」这当然不是人所能立的，也不是天、地所自立的，因为这有形质的天、地、人，都是被立的，而这道乃是天地人三者的主宰所设立的。天地尚须依其所立的，人乃后于天地且为天地所生，除了效法于天地之外，还有什么作为呢？

#### 第二节 遵 道

所谓「道」，乃「天道」、「神道」或「天地之道」以及「人道」，统而简称为「道」，亦即孔子所谓「朝闻道，夕死可矣」的道。因为「观天之神道」（易观），发现「天道福善祸淫」（书经），「天道亏盈而益谦」（易经），而人事不外「祸福盈虚」，便不能不遵道而行了。

儒家心目中的道，其最大的功用乃「圣人以神道设教，而天下服矣」的「平天下」；因而就包括了个人的一切。如说：「君子学道则爱人，小人学道则易使

也。」道的作用充满宇宙，支配万有，所以说「道也者，不可须臾离也，可离非道也。」道的功果在于使人做成更完美的人，所以说「道不远人，人之为道而远人，不可以为道。」要想做一个人，都应当遵循道而行。

关于道的概念可分为五个原则：

(一) 道為宇宙本源的

- (1) 天地之道，博也、厚也、高也、明也、悠也、久也。（中庸）
- (2) 「天地之道..... 天下之动，贞夫一者也。」（易经）
- (3) 道也者..... 致中和，天地位焉，万物有焉。」（中庸）

(二) 道为宇宙真理的

- (1) 「天地之道，可一言而尽也;其为物不。」（中庸）
- (2) 「物有本末，事有终始，知所先后，则近道矣。」（中庸）
- (3) 「朝闻道，夕死可矣。」（论语）

(三) 道为德性准则的

- (1) 「大学之道，在明明德，在亲民，在止于至善。」（大学）
- (2) 「富与贵是人之所欲也，不以其道得之，不处也。」（论语）
- (3) 「道之不行也，我知之矣，智者过之，愚者不及也。道之不明也，我知之矣，贤者过之，不肖者之不及也。」（论语）

(四) 道为社会行为准则的

- (1) 「天下有道则现，无道则隐。」（论语）
- (2) 「君子之道，或出或处，或默或语，二人同心，其利断金。」（易上传）
- (3) 「知周乎万物而道济天下..... 乐天知命，故不忧;安土敦乎仁，故能爱。」（易上传）

(五) 道为个人行为准则的

- (1) 「智、仁、勇三者，天下之达道也。」（中庸）「仁者不忧，智者不惑，勇者不惧。」（论语）
- (2) 「吾子之道四..... 所求乎子以事父..... 臣以事君..... 弟以事兄 ..... 朋友先施之。」（论语）
- (3) 「忠恕达道不远，施诸己而不愿，亦勿施于人。」（论语）

### 第三节 尽性

个人要想法天，遵道而有效，必须由「养性」做起。养性的工夫就是正心诚意。大学：「欲修其身者，先正其心；欲正其心者，先诚其意。」就是养性，修身的步骤。中庸：「天命之谓性，率性之谓道，」这「率」乃「循」的意思，是指万物皆循其天赋之性而生存；人则修之成道就是「教」--教育、教化、礼教、宗教之义。但是，无论自然的「率性」或人为的「养性」，都只是手段而非目的，人生的目的，小的在于做到「智、仁、勇」，而大的则在于「赞天地之化育，」进而「与天地参矣」。

根据「性相近，习相远」的道理，率性不够还要养性。养性之后又当「尽性」-- 尽天赋之所备，人力之所养、性能之所至。能够尽，就能够达到人生的理想和目的。尽性的工夫务在性所表现的「人格」和「知识」两种活动上，尽所当行，所能行，所当知，所能知;同时还要「知行合一」，而至于无忧、无惑、无惧而後已。

#### 第四节 安命

由于从古就有「天地生万物」「惟人万物之灵」，和「我生不有命在天」的思想，所以从「畏天命」，而「知天命」，而「乐天知命」，最後则是「安命求己」。论语：「君子有三畏：畏天命、畏大人、畏圣人之言。」又说：「不知命无以为君子」，「五十而知天命。」易经：「乐天知命故不忧」。这里的「乐天」含有「乃顺承天」之言，以顺承天命为乐。这里的「知命」也有「居易俟命」之意，既知之就当俟之，不可「自怨自艾」，更不可「怨天尤人」，因为这些只是自苦，不能得乐。

安命不仅安于自身不可见的命运，更重要的是安于自己所现处的「本分」。论语：「知之者不如好之者，好之者不如乐之者。」又说：「既来之，则安之」。又说：「君子求诸己，小人求诸人」。这都是由畏天而「乐天」，由「知命」而「安命」的课程。

同时，安命并非「安而不动」的消极思想，而是要在自己的本分上一面「尽性」，一面「俟命」，「在止于至善」的原则下，明白「或生而知之，或学而知之，或困而知之，及其知之一也」的道理，务必做到「人一能之，己百之；人十能之，己千之；果能此道矣，虽愚必明，虽柔必强」（中庸）。此中有一个这样的基本信念：「故天之生物，必因材而笃（厚）焉；故栽（直）者培之，倾者覆（扶）之」（中庸）。因此，无论是什么命运，什么本分，如能「求诸己」，则「自强不息」的结果，必能获见「亏盈而益谦」的天道的。（注：文中的「厚」「直」「扶」三义乃作者新解，曾在拙作「宇宙谈」中的「大儒」（专注：指朱子）也会不通文中论及）。

#### 第五节 为仁

由于世界是现实的，人生是「作为」的，同时孔子的人格也是诚实笃行的，所以对于法天、遵道、尽性、和安命等思想多少感到玄虚而未能满足人生的要求，也不够面对现实而有积极的、实在的作为。于是他就在这天、道、性、命的天道、地道的玄妙之中，发现「惟人万物之灵」而以人为中心的「人道」。同时也用古人所遵行的「民罔常怀，怀于有仁」（书太甲）和「虽有周亲，不如仁人」的「仁」字，作为代表人性和人道的最高概念、最高原理。

仁的字义就是「爱」也是「恶」，所以也可称为「仁爱」或「仁慈」或「慈爱」。这仁乃人之所以为人的基本质和特殊性。过去学者对仁字的解释皆用「二

人」为义。但若依古文去领悟，此「二」字可能不是一二的「二」，而是上下的「上」字。古文的二字乃上下二画相等，而上字则上画稍短，下字则下画稍短。说文的仁字解：「从人从二」。未谙或忽略古文上字的学者，容易把此字认为「二」而无「上」的观念，故只此「二人」为仁，而无「上人」为仁之义。但依仁字的含义推译，「二人为仁」似乎不如「上人为仁」更为合理。（关于仁的问题，容他日专文讨论。）

儒家以仁为道的表现，亦为人的特质，乃因仁与天道、地道同其本质，如易经：「立天之道，曰阴与阳；立地之道，曰柔与刚；立人之道，曰仁与义。」所以中庸说：

「天之所覆，地之所载，日月所照，霜露所坠 ..... 肫肫其仁，渊渊其渊，浩浩其天，苟不固聪明圣知达天德者，其孰能知之..... 」

因为仁是「天德」，所以认定：

「天地之大德曰生，圣人之大宝曰位；何以守位？曰仁。」（易经）

「為人君，止於仁。」（大学）

「仁者人也。」（论语）

「仁者义之本也。」（礼记）

根据这基本的观念，孔子便建立了「为仁」之道：

「顏淵問仁，子曰：克己復禮為仁。一日克己复礼，天下归仁焉。为仁由己，而由人乎哉？颜渊曰：请问其目。子曰：非礼勿视，非礼勿听，非礼勿言，非礼勿动。」（论语颜渊）

「仲弓問仁，子曰：出門如見大賓，使民如承大祭。己所不欲，勿施于人。在邦无怨，在家无怨。」（颜渊）

「樊迟问仁，子曰：居处恭，执事敬，与人忠，虽之夷狄，不可弃也。」（子路）

「子路问仁于孔子，孔子曰：能行五者于天下，为仁矣。请问之，曰：恭、宽、信、敏、惠。恭则不侮，宽则得众，信则人任焉，敏则有功，惠则足以使人。」（阳货）

这些可以说都是个人为仁的「修己」工夫；还有一半则是「待人」，主要的就是「忠、恕」之事。

「子曰：参乎，吾道一以贯之。曾子曰：唯。子出，门人问曰：何谓也？曾子曰：夫子之道，忠恕而已矣。」（里仁）

「忠恕达道不远，施诸己而不愿，亦勿施于人。」（中庸）

「子贡问曰：有一言而可以终身行之者乎？子曰：其恕乎！己所不欲，勿施于人。」（卫灵公）

这说明了为仁之道，要一面以「忠」对人，「有益」于人；又要一面以「恕」对人，「宽恕」于人。简言之，就是己所不欲，勿施于人。

不过，这也是基本的，主要的，当然还要更积极的，更伟大的作为，那就是进而「以己之所欲施于人，」再进而「依人之所欲施于人。」

「子贡曰：如有博施于民，而能济众，何如？可谓仁乎？子曰：何事于仁，必能圣乎？尧舜其犹病诸？其仁者，己欲立而立人，己欲达而达人。能近取譬，可谓仁之方也已！」（雍也）

「樊迟问仁，子曰：爱人！」（颜渊）

「子曰：志士仁人，无求生以害仁，有杀身以成仁。」（卫灵公）

这都是孔子所建立的「为仁」和「仁人」的道统。仁乃儒家人道的总纲领，由「非礼勿视，非礼勿听，非礼勿言，非礼勿动」的个人「克己复礼为仁」开始，进而「出门如见大宾，使民如承大祭。己所不欲，勿施于人。在邦无怨、在家无怨。」再进而「夫仁者，己欲立而立人，己欲达而达人。」而最後则是「志士仁人，无求生以害仁，有杀身以成仁」的最伟大表现。

后来孟子也有如下的补充：「仁、人心也；义、人路也。」（告子）

「吾身不能居仁由义，谓之自弃。」（离娄）

「仁者以其所爱，及其所不爱。」（尽心下）

「天子不仁，不保四海；诸侯不仁，不保社稷；卿大夫不仁，不保宗庙；士庶人不仁，不保四体。」（离娄）

## 第四章 立身五纲领

### 第一节 立诚

儒家以「至诚」为天人合一的精神境界，而以「诚」为人性纯真的圣善概念。儒家的人生哲学思想最基本概念就是「立诚」，因为这就是形上的「心」的建立。所以中庸说：「诚者物之终始，不诚无物。」何以不诚无物呢？因为如果不诚，那就把「心智」陷于「随境而迁」或「自以为是」的境地，不是「自欺」，便是「困惑」，那不是「不实」即「无物」了吗？

中庸又说：「自诚明，谓之性；自明诚，谓之教。诚，则明矣；明，则诚矣。」人性有两种属性，一种是「品性」，一种是「智慧」。品性是「人格」的根本，智慧乃「知识」的渊源。儒家用「诚」代表「品性」的特质，用「明」代表「智慧」的特质；能诚，就是健全的品性；能明，就有健全的智慧；智慧与品性互相增长，所以「立诚」便是修身养性的最基本工夫了。

立诚在品性上的就是始于「毋自欺」，行于「不欺人」；在智慧上就是既「不随境而迁」，亦「不自以为是」。立诚的正确方法就是「格物、致知」，而其基本修养就是大学的「知止而後有定；定而後能静；静而後能安；安而後能虑；虑而後能得」了。

### 第二节 修己

立诚是最基本的工夫了，诚立了，进而才能修己。修己的意义虽然就是修身，但涵义比较狭窄。立诚可谓心理建设，而修己则是「行为」修养；修己的目的在于使自己「成人」--当然是「善人」「君子」。儒家乃以君子为德性和智慧的人格标准，所以修己的工夫，始于作成一个人，进而成为君子。

论语宪问：「子贡问君子，子曰：修己以教。曰：如斯而已乎？曰：修己以安人。曰：如斯而已乎？曰：修己以安百姓。修己以安百姓，尧舜其犹病诸！」修己的工夫包括「修」和「行」，即「修身」和「行事」，所以不仅「成己」，还要「安人」；而其终极，则是「安百姓」，所以尧舜也还有难能之处。

「敬」就是基于诚的「庄重」之心，平日应以庄重之心在「敬身」和「敬事」两方面下工夫。敬身的基本修养是「慎独」--谨慎独居之时。敬事的一般规则是「忠信」。大学：「小人闲居为不善，无所不至.....故君子必慎其独也。」又论语卫灵公：「子张问行。子曰：言忠信，行笃敬，虽蛮貊之邦，行矣。」

从孔子所答子路的话可以看出，修己的目的和功果不仅在「成己」，而在「安人」；扩而大之则在「安百姓」。然而，修己以安百姓之事至难，就是圣如尧舜，

也忧虑做不到的。不过，儒家既以修身、齐家、治国、平天下为目标，则修己的最高目标仍然在于以安百姓。

### 第三节 尽孝

孝经：「夫孝，天之经也，地之义也。」「以孝治天下，」已成为中国「平天下」的标语。「百行孝居先」则是第一流的格言。重视孝道乃中国民族德性的特质。这也许由于帝舜的大孝，成为民德的典型。为人子之所以应当报亲，乃因「父母爱子无所不至」所产生的道德轨范。这亦所谓天性。所以中庸说：「天之所覆，地之所载……凡有血气者，莫不尊亲，故曰配天。」又说：「舜其大孝也歟，德为圣人，尊为天子，富有四海之内，宗庙飨之，子孙保之。故大德必得其位，必得其禄，必得其名，必得其寿。」又说：「武王，周公其达孝矣乎！夫孝者，善继人（先人）之意，善述人之事者也。」又说：「敬其所善，爱其所亲，事死如事生，事亡如事存，孝之至也。」郊社之礼，所以事上帝也；宗庙之礼，所以祀乎其先也，明乎郊社之礼，禘尝之义，治国其如示诸掌乎！」

明显的，儒家所尊的孝道，乃把「事上帝」与「祀祖先」视为一事；把「报亲」与「治国」连在一起。其中的哲理即如易经所说：「乾，天也，故为父。坤，地也，故称为母。」「有天地，然後有萬物生焉。」

关于如何尽孝，论语：「今之孝者，是谓能养；至于犬马，皆能有养，不敬，何以别乎？」又中庸：「父母，其顺矣乎！」这里指出，「养」不算是孝，孝的主要二事是「敬」与「顺」。怎样能对父母尽「敬爱」之心，具「顺服」之情，这才是人子之道。礼记祭义：「夫孝有三：大孝尊亲（使吾亲有尊荣了），其次不辱（不自取侮辱，则不辱亲）；其下能养。」又说：「孝者，先意承志，谕父母于道。」（疏：先意，谓父母将欲发意，孝子则预先逆知父母之意而为之，是先意也。承志，谓父母已有志，已当承奉而行之。）这些都是尽孝的大道理。

### 第四节 行义

「仁义道德」一语已是中国人的口头禅，是把「仁义」作为道德的总纲。其原理基于易经的「立人之道，曰仁与义。」至于「义」的功用，易经：「何以聚人？曰财。理财正辞，禁民为非，曰义。」又中庸：「义者宜也。」这「义」字乃含「合理」「近情」「良善」「公正」和「牺牲」的意义。而「义理」「情义」「公义」和「义务」等辞也就是从这样成立的。易经的天地之大义，左传的「大义灭亲」，足见人间有一种大义理，大正气，凌驾于常情之上，超越于父子之亲。

不但灭亲，也可以「舍生」。孟子：「生亦我所欲也，义亦我所欲也，二者不可得兼，舍生而取义者也。」法言注：「义者，臣子死节乎君亲之难也。」这里可知义具有大仁，大勇，大牺牲的精神和行动。为着行义，可以为自己所欲而「舍

生」；可以为尽节亦「死难」；可以为发扬正气而「灭亲」；父子之亲，生命之贵，乃人生之所宽，而大义所在，却能弃其所宽而取义。

这里附带说一事，史记载伯夷，叔齐被称为「义人」，其中行义之事有三：其一，兄弟二人因义「让国」；其二，认定武王不孝、不仁，故敢冒死叩马进谏；其三，耻食周粟而「饿死」首阳山下。义之所在，不爱一国之尊；义之所在，不避杀身之祸；义之所在，不贪不义之生；这所以成为行义的典型了。

## 第五节 扬名

就哲学的知识论来说，儒家是「正名」主义。若就人生的价值论来说，则称为「扬名」主义。正名乃就「名」本身说，而扬名则以「人」自身为对象。孔子的正名思想，主要的作用有两点：

「子路曰：卫君待子而为政，子将奚先？子曰：必也正名乎？……名不正则言不顺，言不顺则事不成，事不成则礼乐不兴，礼乐不兴则刑罚不中，刑罚不中则民无所措手足。故君子名之必可言也，言之必可行也。」

「子曰：其身正，不令而行。其身不正，虽令不行。」（均见论语子路）

这是对物的「正名」和对人的「正身」原理。名不正和身不正都不能成事。正了则不特可以成事，而且可以「不令而行」的成大事，也可以成全别人的事。这是名在《生前》的最大功用。

「齐景公问政于孔子，孔子对曰：君君、臣臣、父父、子子。公曰：善哉！信如君不君，臣不臣，父不父，子不子，虽有粟，吾得而食诸？」（论语颜渊）

这是重视「名实相副」，而且不但要求「名副其实」，特别强调「实副其名」。因为名是「虚托」的，实是「实质」的；名是「加诸我」的，实是「我自勉」的。君臣父子只是与生俱来的名分之分，如果君不君，子不子，这些名分便随之荡然了。名一荡，事物便不存在了。一切的存在各是存在于名的范畴里，所谓正、邪，善、恶、美、丑、忠、奸，和真、假之类，都因其名而分辨，而存在。

所以，尧舜之身虽死，却因名而长存，而且是「尧因为没有舜墙」的存在。因此，父母虽亡，又因子名而显其亲；我身虽亡，可因美名而扬其德。这是儒家的立身以扬名为最后目标的理由。

「立身行道，扬名於後世，以显父母，孝之终也。」（孝经）

「君子疾没世而名不称焉。」（论语卫灵公）

这经具有「显亲」兼「显己」的价值，便是名在「身后」的最大功用。由于名在生前和身后都有极大的功用，所以儒家之勉人「立名」，便属完成「死生」之大

道了。孟子所称：「孔子成春秋，而乱臣贼子惧，」其理由也在此。儒家以人为中心，所以「正名」的主要目的是在于正人的「名分」，生前要「正身」，死後要「扬名」，目的在此。身正可以成「美名」，成「大事」，名美事成，既可以「显己」，复可以「显亲」；既可以润身于生前，又可以代身于死后。

## 第五章 五达道、三达德

### 第一节 五达道

中庸：「天下之达道五，所以行之者三：曰君臣也，父子也，夫妇也，昆弟也，朋友之交也，五者天下之达道也。智、仁、勇三者，天下之达德也，所以行之者一也。」这「达」字的含义就「通达」「普遍」的意思。天下之人不外在这君臣、父子、夫妇、兄弟、朋友所谓「五伦」的关系之中生存；这是普通性的「为人之道」，所以称为「达道」。至于「道」与「德」的分别，大体言之，道是「本体」或「主体」的，德是「功用」或「效用」的；道是「原理」的、「本质」的、「隐藏」的，德是「法则」的、「作为」的、「显明」的。

人类既然要在这五伦之内尽其应守之道，则必须在行为上表现其功效。因有五种关系的不同，就有五种相对不同的德行，这就是君仁，臣忠，父严，母慈，子孝，夫和，妇顺，兄友，弟恭，朋友信义，亦可称为「十德」。这十德原是五伦彼此对待无往而不利的善行，因亦可称为达德。只因五伦十德之中，以孝为首，所以惟有孝被称为「达孝」，如中庸的「武王，周公，其达孝矣乎！」

### 第二节 三达德

至于中庸所以特别把智、仁、勇称为三达德，那是稍有不同的意义。这仁固然与「为仁」的仁并无本质上的不同，却有观念上的差异。为仁的仁乃指仁爱的「本质」而言，智仁勇的仁，乃指仁爱的「品格」言。一个人必有固定的人格。这人格有三种表现：一是「智慧」的表现，二是「品格」的表现，三是「能力」的表现。

仁者人也，品格以仁爱为中心；智者知也，智慧以知识为根据；勇者力也、能力以实践为表现。勇就是实践的能力；三者缺一不可，所以智仁勇成为人性基本的三德。

智仁勇在人格的表现和功用上，其本质虽各有不同，而于人的作为，表现人性的健全，这三者又不能不联成一个体系，使人格，智慧都在实践中完成。所以中庸、论语曾二次把智仁勇三者连在一起说明：「智仁勇三者，天下之达德也，所以行之者一也。」「好学近乎智，力行近乎仁，知耻近乎勇。」「君子道者三：仁者不忧，智者不惑，勇者不惧。」其所以称为「君子道」，乃言欲成为君子，必从此三者用工夫。这也就是后来中国作为教育三大目标的「德、智、体」三育。后来又加上君子矜而不争，群而不党，（卫灵公）的「群」成为四育。

## 第六章 德行八目

### 第一节 孝、弟

八德乃「孝、弟、忠、信」的四德，和「礼、义、廉、耻」的四德。论语：「入则孝，出则弟；」「言忠信，行笃敬。」管子：「礼、义、廉、耻，国之四维；四维不张，国乃灭亡。」孝弟忠信可谓前四德，乃以「个人」为主体的德行；而礼义廉耻的後四德，乃以「国家」为主体的德行。因为治国，平天下始于修身，修身从孝弟开始，这也就是「孝为百行之先」的理由。

关于孝的原理，已在第四章「尽孝」节中说过了，现在把儒家所承袭和所主张的「孝道」举其大要，便可明白孝在中国民族的伟大精神。

「夫孝，德之本也；教所由生也。」

「身体发肤，受之父母，不敢毁伤，孝之始也。立身行道，扬名于后世，以显父母，孝之终也。」

「夫孝，始于事亲，中于事君，终于立身。」（以上孝经）

「孝有三：大孝尊亲，其次不辱，其下能养。」

「天之所生，地之所养，无人为大。父母全而生之，子全而归之，可谓孝矣。不亏其体，不辱其身，可谓全矣。」又：「不辱其身，不羞其亲，可谓孝矣。」（以上见礼记祭义）

「事亲者，居上不骄，为下不乱，在乱不争。居上而骄则亡，为下而乱则刑，在丑而争则兵；三者不除，虽日用三牲之养，犹为不孝也。」（「三不孝」见孝经）

「礼有不孝者三事：阿意曲从，陷亲不义，一也；家贫亲老，不为禄仕，二也；不娶无子，绝先祖祀，三也。」（注：「不孝有三，无後为大」出此。）见孟子离娄篇上注）

「曾子曰：身也者，父母之遗体也；行父母之遗体，敢不敬乎？居处不庄，非孝也；事君不忠，非孝也；莅官不敬，非孝也；朋友不信，非孝也；战阵无勇，非孝也。五者不遂，灾及其亲，敢不敬乎？」（见礼记祭义）

「孟子曰：世俗所谓不孝者五：惰其四肢，不顾父母之养，一不孝也；博奕好饮酒，不顾父母之养，二不孝也；好货财，私妻子，不顾父母之养，三不孝也；从耳目之欲，以为父母戮，四不孝也；好勇斗狠，以危父母，五不孝也。」（见孟子离娄下）

从上述孝与不孝看来，所谓「入则孝」的「入」，原指「在家」和「事亲」而言；其实，「出门」和「从业」也都行在孝道之内的。

至于「弟」那就比较简单。「弟」或「悌」，乃以「弟事兄」之情；尊人为兄长，自居于弟辈之意。悌就是「顺」，亦「诚恳」「谦卑」之义。

## 第二节 忠、信

忠的含义有四：（1）、「竭诚」，书经：「为下克忠。」左传：「事上竭诚也。」（2）、「尽节」，周礼谥法，「勉身奉上，险不辞难曰忠。」（3）、「奉公」，左传：「公家之利，知无不为，忠也。」（4）、「劝善」，论语：「忠焉，能无诲乎？」孟子：「教人以善谓之忠。」所以曾子所谓「为人谋而不忠乎？」无论对人对事，都要「尽之在己」的意思。而不信乎？」「出则弟，谨而信。」当然，自己能够「守信」，乃可「取信」。

信与诚有同义，在心所以成言的为「诚」，对人所以出言的为「信」，即「诚实」或「信实」之义。论语：「人而无信，不知其可也。」信近于义，言可复也。」主要的乃是对交友言。论语：「与朋友交于人，人与人的良好关系，便从而建立起来了。」

由于忠、信都是对人对事说的，而人、事又不易分开，所以常常「忠信」连在一起，如礼记儒行：「怀忠信以待举；」论语：「言忠信，行笃敬；」「十室之邑，必有忠信如丘者焉，不如丘之好学也。」

## 第三节 礼、义

儒家之所以被视为宗教，与其重视「礼」极有关系。因为中国古代也和任何民族一样重视拜神之事，而礼的本身就是由拜神而来，即拜神的礼仪。所以礼字的释义是：「礼之名起于事神，引申为凡礼仪之称。」

礼的主要意义有如礼记曲礼所说：

「祷祠祭祀，供给鬼神，非礼不诚不庄。」

「道德仁义，非礼不成。」

「夫礼者，自卑而尊人。」

「鸚鵡能言，不离飞鸟；猩猩能言，不离禽兽。今人而无礼，虽能言，不亦禽兽之心乎！」

「夫礼者，所以定亲疏，决嫌疑，别同异，明是非也。」

因此，便可明白孔子之所以有「非礼勿视，非礼勿听，非礼勿言，非礼勿动」的「克己复礼」的主张。因为他认定：「一日克己复礼，天下归仁焉。」克胜私己。反复于礼，可使「天下归仁」，可知礼在儒家思想上的重要地位了。

孔子教导儿子鲤，「曰：学礼乎？曰：未也。曰：不学礼，无以自立。鲤退而学礼。」（论语季氏）

礼何以是「自立」之道呢？荀子礼论篇：「礼者，谨于治生死者也。生，人之始也；死，人之终也。终始俱善，人道毕矣。」又论语学而：「礼之为用，和为贵，先王之道，斯为美，大小由之。」这就是儒家礼教、礼治的要旨。

中国有三部礼经：周礼，是国家分职命官之经。仪礼，是个人谨守冠、昏、丧、祭、朝、聘、射、飨之仪。礼记，是个人、社会日常生活的一切仪礼。孔子也曾「问礼于老子，」以及「礼失而求诸野」的说法，可知于这「三礼」之外，还有不成文的礼。

至于义的含义，除在第四章「行义」节已详列外，现在再举论语中所论关于义的。

「君子义以为上。君子有勇而无义为乱，小人有勇而无义为盗。」

「隐居以求其志，行义以达其道。」

「君子有九思……见得思义。」

「君义以为质，礼以行之……」

「不仕無義，君子之仕也，行其義也。」

「德之不修，学之不讲，闻义不能徙，不善不能改，是吾忧也。」

「信近于义，言可复也。」

「羣居终日，言不及义，好行小慧，难矣哉！」

「不义而富且贵，于我如浮云。」

「士，見危授命，見得思義。」

「见义不为，无勇也。」

大义可以灭亲，可以舍生，而这些虽非大义，却可以作为每一个人「立身」和「行义」的准则。

#### 第四节 廉、耻

人的行为最怕是放肆不羁，所以需要「够之以礼，绳之以法。」不过，礼法都是对一般的行为而言，若对某些特殊的人性，更需要特殊的德行观念，随时自律恪守。人性最缺点是贪，最易损人利己。对付这特殊的贪就是廉。廉的字义是「逼仄」即「狭窄」的意思，乃「广」的反面。此外，主要的含义有五：「检」也，「察」也，「清」也，「俭」也，「洁不滥浊」也等等。因为古代考察官吏有六计，周礼天官小宰：「以听官府之六计，弊羣吏之治：一曰廉善，二曰廉能，三曰廉敬，四曰廉正，五曰廉法，六曰廉辨。」注：「平治官府之计有六事。」疏：「六者不同，既以廉为本，又计其功过多少而听断之，故云六计。」于是就把廉作为「检察」清、浊、正、邪、俭、奢的准则了。

因此，廉便具有不苟求不苟取「奉公守法」「清而不浊」和「不自损」亦「不损人」的涵义。论语和孟子中所言关于养廉和伤廉之事的，从下列各条亦可概见。

「富與貴，是人之所以欲也，不以其道得之，不處也。貧與賤，是人之所以惡也，不以其道得之，不去也。」

「士志於道，耻惡衣惡食者，未可與議也。」

「不義而富且貴，于我如浮雲。」

「邦無道，富且貴焉，耻也。」

「邦無道谷，耻也。」

「君子謀道不謀食，憂道不憂貧。」

「其未得之也，患得之；既得之，患失之；苟患失之，無所不至矣！」（上论语）

「士無事而食，不可也。」

「儉者不奪人。」

「可以取，可以無取，取傷廉！」（上孟子）

至于耻字的涵义，共有四个：一是「侮辱」之，如左传：「耻匹夫不可以无备，况耻国乎？」（昭五年）二是「羞愧」之情，如孟子：「人不可以无耻，无耻之耻，斯耻矣。」三是：「失败」之事，如吕氏春秋：「越王苦会稽之耻。」四是：「罪过」之情，如论语：「知耻近乎勇。」因此，凡是羞，无论「不若人」之羞，或「不由己」之羞，都是羞；凡是羞，无论是「被羞辱」或是「自羞辱」也都是辱。于是，凡属羞辱的也都是可耻的，就应当知耻而雪耻了。

「邦有道，贫且贱焉，耻也；邦无道，富且贵焉，耻也。」（论语公冶长）

「巧言令色，足恭，左丘明耻之，丘亦耻之。匿怨而友其人，左丘明耻之，丘亦耻之。」（公冶长）

「行己有耻，使于四方，不辱君令，可谓士矣。」（子路）

「君子耻其言而过其行。」（宪问）

「古者言之不出，耻躬之不逮也。」（里仁）

「耻之于人大矣！为机巧之变者，无所用耻焉。不耻不若人，何苦人有！」（孟子尽心上）

总之，耻的主要意义就是要「不若人」或「不由己」，「被羞辱」或「自羞辱」四种情形；因为这是立身，以至于立国的「自勉」之方，所以孔子勉之曰：「知耻近乎勇！」

## 第七章 人性的善恶

### 第一节 性善论

根据「天命之谓性」的思想，这性具有「天赋」的和「原始」的意义。天赋有两个含义：一是「主宰」所赋予的，一是「本然」所固有的。原始也有两个含义：一是时间的「先前」的，一是空间的「首端」的。这些生前所固有的「既成事实」，在知识上具有「先入为主」「本性属善」的主观意识。性本是「生命」与「性情」两者的混合，礼乐记：「人生而静，天之性也，感于物而动，性之欲也。」朱子云：「此言性情之妙」，即「生命」与「性情」的本质，原无善与不善的观念。

到了孟子，用传统的「仁义礼智」四德，阐发人性属善的道理，他说：「无恻隐之心，非人也；无羞恶之心，非人也；无辞让之心，非人也；无是非之心，非人也；恻隐之心，人之端也；羞恶之心，义之端也；辞让之心，礼之端也；是非之心，智之端也。人之有是四端也，犹其有四礼也。」这就是说，「四礼」乃与生俱来的生命，而这「四端」则是与生俱来的「善性」了。

孟子再就这恻隐之心，说明乃基于本性并非出于做作，说：「人皆有不忍人之心者，今人乍见孺子将入于井，皆有怵惕恻隐之心，非恶其声而然也。由此观之……恻隐之心，仁之端也。」（公孙丑）

这里应当注意的，孟子只说人性之「端」属善，与孔子所说的「性相近也，习相远也」相同，就是说人的「本性」是彼此差不远的，但可以因后来「所习」而相远。这也就是三字经的「人之初，性本善」之所由来。不过，这还是理论而已，到底人之初是否性本善呢？孔子曾说过：「君子有三畏，畏天命，畏大人，畏圣人之言。」（怀注：大人乃有德有功有位之人，圣人乃有德有言之人）而孟子则说：「大人者，不失其赤子之心者也。」（注：赤子之心，则纯一无伪而已）又说：「孩提之童，无不知忧其亲者，及其长也，无不知敬其兄也。」这便是「人之初，性本善」的表现了。

### 第二节 性恶论

但是，儒家荀子却有与孟子不同的见解。荀子的根本思想认定「天」乃自然的现象，故无道德（善）原理的存在；于是，推之人性，本于天然，亦无「本善」之可言。因为性是自然的，原无道德意义，而道德乃出于人为，「人为」为「伪」；「伪」是「恶」，不是善。所以他的「性恶论」这样说：

「不可学，不可事，而在人者谓之性。可学而能，可事而成之在人者，谓之伪。是性伪之分也。」

「今人之性，生而有好利焉，顺是故争夺生，而辞让亡焉。生而疾恶焉，顺是故残贼生，而忠信亡焉。生而有耳目之欲，有好声色焉，顺是故生而礼义文理亡焉。然则从人之性，顺人之情，必出于争夺，合于犯分乱理，而归于暴 ..... 今之人 ..... 纵性情，安恣睢，而违礼义，为小人 ..... 故顺情性，则不辞让矣，辞让则悖于情性矣。用此观之，然则人之性恶明矣，其善者伪也。」

又说：「人生而有欲，欲而不得，则不能无求。求而无度量分界，则不能不争，争则乱，乱则穷。」（礼论篇）又：「今人无师法，则偏险而不正；无礼义，则悖乱而不治。」「今人之性恶，必将待圣人之治，礼义之化，然後皆出于治；合于善也。用此观之，然则人之性恶明矣。」（性恶篇）这是说孟子的见解错误，礼义并非出于人性之善，相反的，因人性之恶，乃有礼义出而阻险治乱的。

荀子此种说法固然有他的观点，有他的理据，但严格说来，所谓「生而有」的，也只是性之「端」而已。并且，此种「生而有」的，既系出于自然，当亦无善恶之可言；而其所以恶者，皆由「顺是」的发展。不过，荀子把「生而有」和这「顺是」都视为一种自然，那就是等于说，依自然所生的人性，或人性的自然发展都是恶了。这是荀子为首的性恶论的理论。

### 第三节 性无性论

性善与性恶都是属于性的有性的确定论。但如果性善与性恶都确有它的道理的话，那就互相抵消而成为「性无性论」或「性可变论」了。孔子之所以只说「性相近也，习相远也，」似乎就是性无性论的态度。明显的，相近并不如「相远」的重要，相近的无论是「善端」或「恶端」都不甚重要，而其相远却是重要了。习相远的习，当然也把「顺是」包括在内。习就是学习和以后的「习惯」「习惯成自然」，无论是「顺其性」学习，或「逆其性」学习，同样都可以使习惯之后成为自然而表现或取代其本性了。

这无性论或可变论的思想在孟子的时代也已经成熟，孟子书中记告子之言：「性犹湍水也，决诸东方则东流，决诸西方则西流，人性之无分于善与不善也，犹水之无分于东西也。」

再依孟子弟子公都子所述说并质问孟子，关于性无性的说法有三种：「公都子曰：告子曰，性无善无不善也。或曰，性可以为善，可以为不善。是故文武兴，则民好善；幽厉兴，则民好暴。或曰，有性善，有性不善。是故尧为君而有象；以瞽瞍为父而有舜；以纣为兄之子且以为君，而有微子启、王子比干。今日性善，然则彼皆非歟？」（孟子告子）

由此可见，当时除孟子说「性善」外，还有「性无善无不善」，「性可善可不善」和「性有善有不善」的数说，而且以后荀子所说的「性恶」，则有五种不同的见解了。

#### 第四节 性可造论

因为性是「无性」的，「可变」的，所以孔子就本乎「以人道代天道」的宏愿，建立「率性之谓道，修道之谓教」的礼教、教化，依「立人之道，曰仁与义」的原理，造就合乎仁义的人性。造就的具体办法计有五种：

**第一、诚意：**「欲正其心者，先诚其意。」「所谓诚其意者，毋自欺也。」（大学）

**第二、改过：**「无友不如己者，过则切惮改。」（论语学而）「过而不改，是谓过矣。」（论语卫灵公）

**第三、务本：**「君子务本，本立而道生。」（学而）「自天子至于庶人，壹是，皆以修身为本。」（大学）

**第四、笃行：**「性相近也，习相远也。」（论语阳货）「博学之，审问之，慎思之，明辨之，笃行之。」（中礼）「博学而笃志，切问而近思，仁在其中矣。」（论语子张）

**第五、自强：**「人一能之，己百之；人十能之，己千之。果能此道矣，虽愚必贤，虽柔必刚。」（中庸）「天行健，君子以自强不息。」（易乾）

孟子虽然说人性原有「仁义礼智」之端，而如何能使此四「善端」成为成型的「善性」并有具体的「善行」，固有待乎自己的有为。有为的办法，计有四种：

**第一、立志：**「舜何人也？予何人也？有为者亦若是。」「有恒产者有恒心。」（孟子滕文公）

**第二、寡欲：**「养心莫善于寡欲。其为人也寡欲，虽有不存焉者寡矣。其为人也多欲，虽有存焉者寡矣。」（孟子尽心）

**第三、存善：**「人之所以异于禽兽者几希，庶民去之，君子存之。」（孟子离娄）

**第四、养志：**「体有贵贱，有大小，无以小害大，无以贱害贵。养其小者为小人，养其大者为大人。」（孟子告子）  
（朱子集注：贱而小者，口腹也；贵而大者，心志也。）

荀子虽言性恶，却也主张每个人都可以为君子，为禹。性恶篇：

「涂之人可以为禹。也开始也？曰：凡禹之所以為禹者，以其為仁義法正也。然则仁义法正，有可知可能之理。然而涂之人也，皆有可以知仁义法正之质，皆有可以能仁义法正之具，然则其可以为禹明矣。今使涂之人伏术为学，专心一志，思索熟察，加日县久，积善而不息，则通于神明，参于天地矣。故圣人者，人之所积而致矣 ..... 故小人可以为君子，而不肯为君子；君子可以为小人，小人君子者，未尝不可以相为也。」

此种性可造论，可以说已成为定论。

## 第八章 人性的修养

### 第一节 格物

儒家所遵的道虽然也是「形而上」的，但不是虚无的，抽象的，而是可以「举而措之天下之民，谓之事业」的道，所以这道是对天下之民生活上具有实际功用的「立人」和「修业」之道。道之本体纵然不可知，但并非全不可知；若全不可知，便不能名之为道。所以中庸说：「道不远人，人之为道而远人，不可以为道。」又如大学所说的：「物有本末，事有终始，知所先後，则近道矣。」再加上易经的「知变化之道者，其知神之所为乎？」那就是这道又包括了「神」「人」「物」和「事」的宇宙一切在内了。

在这里所应当注意的一点就是知。儒家的天下三大达德以「智」为首，而智乃以「物」为对象，所以大学这样说：「欲诚其意者，先致其知；致知在格物。」格物的意义依注释：「知，犹识也；推极吾的知识，欲其所知无不尽也。格，至也；物，犹事也。穷至事物之理，欲其极处无不到也。」

这格物的原理，就是易经系辞所说的「天尊地卑，乾坤定矣。卑高以陈，贵贱位矣。动静有常，刚柔断矣。方以类聚，物以羣分，吉凶生矣。在天成象，在地成形，变化见矣。」这里所说的都是物和事的存在和变化，包括「成象」「成形」和「动静」「刚柔」以及「吉凶」的情状。这格物是人类基本生活的一种，儒家把它作为修养的第一着，当属正确的。

### 第二节 致知

格物的主要目的固然在于取得生活，但若要是有所取得，则必须先有所知。同时，「求知」原也是人类一种主要活动，所以求知的最基本意义还不是生活，而是「致知」。易经所谓仰以观于天文，俯以察于地理，是故知幽明之故。原始反终，故知死生之说。精气为物，游魂为变，是故知鬼神之情状。」这作为儒家最高经典的易经，也就是儒家的哲学，所说的是宇宙论，也是知识论。

儒家的致知目的，不仅是一般的知识，也不只科学的知识，更重要的是哲学上的知识，道德上乃至宗教上的知识。所以系辞下说：「仰则观象于天，俯则观法于地，观鸟兽之文，与地之宜，近取诸身，远取诸物，于是……以通神明之德，以类万物之情。」因为由于人性有「仁」与「智」的两种性能，所以在认识事物上，便有「仁者见之谓之仁，智者见之谓之智」的不同，这也是事实。

既然有「见仁见智」的不同，那就不免也有「浅深」「明暗」「虚实」和「真假」的差异。于是孔子对于知识就有几种重要的看法和主张。

(1) 他主张「正名」。因为「名」乃事物和知识的符号，名与实必须相符，所以他说：「名不正则言不顺，言不顺则事不成。」

(2) 他主张「真知」，不可假名。他说：「知之为知之，不知为不知，是知也。」不可以不知为知，能够知道某些事物是不可知，这也就是一种知识。

(3) 他主张「自知」。人们每无自知之明，而有「自欺」之弊，所以他说：「自诚明」「毋自欺」。

(4) 他主张「知人」。知识之道不但自知，知物，更重要的还要知人。他说：「不患人之不己知，患不知人也。」又：「樊迟问仁？子曰：爱人。问知？子曰：知人。」这是儒家致知的方法与范围。

### 第三节 诚意

大学：「欲正其心者，先诚其意……意诚而後心正」所谓「意」，兼有「旨意」和「思念」的意思，亦即吾人平日所谓「知、情、意」的意，是即「意识」之谓。因为意识有强弱、动静、明暗、实虚等情形，凡思念不专，旨意未定的，也都属「不诚」即「不实」的意念，就不能使心得其「正位」，明其「正确」。因为人「心」乃衡量一切的准绳，若意念不实，则心随意浮而不定了，所以修养的第三步工夫便是诚意。

诚意的意义就是不自我，不专必，不固执，不浮思，不妄念，不物诱，不任意的，「心平气和」的境界。惟有能够这样「七不」，喜怒哀惧爱恶欲的七，就不会妄动作祟而害性伤情。这种诚意的工夫，在求诸己，乃以意求意，所以比之致知更难能多了。

这种七不的修养，以孔子之圣，似乎也不能完全做到。论语有「子绝四：毋意，毋必，毋固，毋我」。尚有三种的不浮思（孟子：「不动心，不妄念」）论语为政：「思无邪、不物诱」孟子知言养气章：「曾子之守约」，这三种似更难。就四绝来说，还比较容易修养，因为这四者都属于「取决于我」的，而不浮思、不妄念、不物诱三者，皆被外物所引起，其中有心理的自然现象，不是人力所能完全控制的。当然，只要有心修养，总是可以做到多少，亦即可以达到多少「诚其意」的工夫。

### 第四节 正心

「心」是精神的实体亦即儒家的所谓「性」，「知」、「情」、「意」都是出于心的动态，而心的实体应是静态。易经复卦：「复，其见天地之心乎？」注：「复者，反本之谓也，天地以本为心者也。」疏：「本，静也，言天地寂然不动，是以本为心者也。」因此，人之心与天地之心原属一体，原是静的。所以礼乐记也说：「人生而静，天之性也，感于物而动，性之欲也。」

这个心，不仅有「本」与「静」的涵义，也有「中」与「知」的涵义。如所谓「中心」思想，所谓「无心」之过。书经：「罪当朕躬，弗敢自赦，惟简在上帝之心，其尔万方有罪，在予一人。」「惟尹躬暨汤，咸有一德，克享天心，受天明命。」这心便是「有知」之心了。因此，人心的原本，应是「中正」不偏的，「睿知」不昧的。

那末何以又有「正心」的希求？不是承认此心曾是「不正」了吗？不正了，自然也会暗昧了。何以会不正而暗昧了呢？那就是因「自我」与「物」的作祟而使意不诚，便自动或被动而暗昧偏邪了的。如果偏昧了，那就不能与「天心」「上帝之心」互相感应而克享「明命」之福了。

所以，正心就是求正其本来不偏，不昧的心，这工夫要从诚意下手。意诚了，那就从「七不」中恢复了「正心」，便可以「心平气和」「心安理得」了。这是儒家八条目的前四条，乃专对个人的「内修」，亦即关于「性命」的修养工夫。这工夫，正如大学所说的：「所谓修身正在其心者，身有所忿懣，则不得其正；有所恐惧，则不得其正；有所好乐，则不得其正；有所忧患，则不得其正。心不在焉，视而不見，听而不闻，食而不知其味，此谓修身在正其心。」

从大学上所说的次序看：「古之欲明明德于天下者，先治其国；欲治其国者，先齐其家；欲齐其家者，先修其身；欲修其身者，先正其心；欲正其心者，先诚其意；欲诚其意者，先致其知；致知在格物。物格而后知致；知致而后意诚；意诚而后心正；心正而后身修；身修而后家齐；家齐而后国治；国治而后天下平。」这里可以看出，从格物、致知、诚意到正心四条目，乃内修的工夫，其最艰苦的工夫在于「正心」。而修身、齐家、治国、平天下，乃系外修的工夫，其最后的目的在于「平天下」。

## 第九章 人生的作为

### 第一节 修身之事

若是以物质生活为中心，人生的作为当是「事业」。若是以精神生活为中心，则人生的作为当是「修身」。这修身是把「自身」成就看为事业，而且是最切己的事业，最基本的也是艰巨的事业。自古在事业上成功的人很多，而在修身上成功的人却是少得很。每一朝代都有几个帝王和更多的「一朝天子一朝臣」的功臣，他们都是成了丰功伟业的人；但一朝代甚至并代也看不见一个修身成功的圣贤。

儒家的修身，是人生的一种基本作为，有两个原则：一个原则是「求己」，一个原则是「克己」。求己有三个目标：第一求己「不可不如人」；第二、求己「有自立之道」；第三、求己「可以为君子」。不可不如人，乃修身做人的起码目标。依「无友不如己者」「三人行必有我师焉」（论语）「不耻不若人，何若人有」（孟子）的说法，求己的第一目标当能达到。依「天行健，君子以自强不息」（易经），「匹夫不可夺志也」（论语）的勉励，第二目标也是人生所当求的。依「君子求诸己，小人求诸人；」「君子成人之美，不成人之恶」（论语），第三目标只要肯做，也是不难做到的。

至于「克己」，也有三个作为：第一是「克己复礼为仁」，就是依「非礼勿视，非礼勿听，非礼勿言，非礼勿动」来制约自己，成为一个合乎礼的人。第二是「克制情欲所好」，就是凡是「身有所忿懣 ... 有所恐惧 ..... 有所好乐 ..... 有所忧患都应当克制，而达到「修身在正其心」（大学）的白制自胜的目标。第三是「牺牲自己以益人」，那就是「志士仁人，无求生以害人，有杀身以成人」（论语）；「生、亦我所欲也；义、亦我所欲也；二者不可得兼，舍生而取义者也。」（孟子）

### 第二节 齐家之要

齐家之事就是「父子、兄弟、夫妇」之道，亦即「父严、母慈、子孝、兄友、弟恭、夫和、妻顺」各尽其本分之道。虽然关于这些所谓人伦本乎天性，守乎天职，所惜的就是人性各因其所私而不能尽其天职，甚至有反乎天性的，这便是世乱之所由生了。

因此，如何能使每个人都能尽其天性而不自私，这就有待于礼教的陶冶与范围。根据「入则孝，出则弟」的原理，齐家之道，以孝为本，有子能孝，则齐家之事已强半了。由于「父母爱子无所不至」，便有「天下无不是底父母」的观念。「教子有义方」而不偏爱，溺爱，这是为父母之道。「啜菽饮水」「先意承志」这是为人子之道。「同气连枝」「手足之情」，乃言兄弟为父母之一体。「相敬如宾」「糟糠不弃」，原谓夫妇的和睦。

此外，如礼内则：「父母有过，下气怡色，柔声以谏。」「妇事舅姑，如事父母。」曲礼：「父母存，不许友以死。不有私财」之类，也都是希求「在家无怨」的各尽其本和睦相处。当然，齐家之责系于家长，而家人不睦之情终是难免：因此，「不痴不聋，不作家翁；儿女子闺房之言，何足听也？」亦是家人尤其是家长相忍之道了。

### 第三节 治国之旨

治国之旨，系于「君臣」之义。儒家祖述尧、舜、禹、汤，宪章文、武、周公，皆以治国，平天下为指归。就君臣之义来说，「为人君止于仁，为人臣止于敬，」这是一个基本的要求。就「为政」之道来说，绝「霸政」行「王道」，这是最高的纲领。所谓王道，书经洪范：「无偏无党，王道荡荡；无党无偏，王道平平；无反无侧，王道正直。」王道与霸道相反，霸道用「力」，王道贵「德」，这是基本上的不同。儒家称上古尧舜之时为「垂裳之治」「禅让之世」。称禹、汤为仁政，称桀纣为暴政，这是治国的精神与要旨。

此外，再举大学、论语、孟子其中所揭櫫的要点：

- 「道，得众者得国，失众者失国。」
- 「德者本也，财者末也……是故财聚则民散，财散则民聚。」
- 「生财有大道：生之者众，食之者寡；为之者疾，用之者舒，则财恒足矣。」
- （以上大学）
- 「不在其位，不谋其政。」
- 「名不正则言不顺，言不顺则事不成。」
- 「其身正，不令而行，其身不正，虽令不从。」
- 「有国有家者，不患寡而患不均，不患贫，而患不安。」（以上论语）
- 「徒善不足以爲政，徒法不能以自行。」
- 「暴其民，甚，则身弑国亡；不甚，则身危国削。」
- 「顺天者存，逆天者亡。」
- 「善政民畏之，善教民爱之。善政得民财，善教得民心。」
- 「民为贵，社稷次之，君为轻。」
- 「诸侯之宝三：土地、人民、政事。」
- （以上孟子）

儒家治国要旨，概括言之，就是本「仁义」之旨，行「先王」之政。

### 第四节 平天下之本

「平天下」乃儒家人生观与世界观的合一观念。平天下的旨趣，用古代术语就是所谓「大同主义」，而现代术语则是「世界主义」。大同思想即礼记礼运篇之所揭示的：

「大道之行也，天下为公；选贤与能，讲信修睦。故人不独亲其亲，不独子其子。使老有所终，壮有所用，幼有所长，矜寡孤独废疾者，皆有所养。男有分，女有归。货，恶其弃于地也，不必藏于己。力，恶其不出于身也，不必为己。是故谋而不兴，盗窃乱贼而不作。故外户而不闭。是谓大同。」

要达到这目标，还是要行先王的仁政。先王的仁政是怎样呢？礼记祭义这样说：

「先王之所以治天下者五：贵有德、贵贵、贵老，敬长，慈幼；此五者，先王之所定天下也。」

儒家崇拜「三王」的仁政。三王即夏禹、商汤、周文王。尧舜之世乃「垂裳之治」，是为「德治」。三王之世乃行王政，是为仁政。王政除了上述的五者之外，有一个至上的根本原理，那就是「三无私」。礼记孔子闲居篇：

「子夏曰：三王之德，参于天地；敢问何如斯可谓参天地矣？孔子曰：奉三无私以劳天下。子夏曰：敢问何谓三无私？孔子曰：天无私覆，地无私载，日月无私照；奉此三者以劳天下，此之谓三无私。」

要「平」天下，必先「得」天下，谁可以得天下呢？孟子说：「不仁而得国者有之矣；不仁而得天下者，未之有也。」

大学：「一家仁，一国兴仁。一家让，一国兴让，一人贪戾，一国作乱。其机如此，此谓一言偾事，一人定国。尧舜帅天下以仁，而民从之。桀纣帅天下以暴，而民从之。其所令反其所好，而民不从。」

这是儒家人治与德治合而为一的仁政思想，而其根本还是在「仁」。

## 第十章 道德的典范

### 第一节 道德范畴

「道」与「德」原有「体」与「用」之别，但因体用可喻而不可分，所以常合道德而言之。然而体用的观念仍在，故或当言道，或当言德，仍有区别。关于道德的体用，已在「神道」「遵道」节中说过了，现在所要说的道德，乃专指「人道」中的道德观念，计有两个范畴：一是「准则性」的，即「中庸」之道，「达道」之道。二是人格性的，即「君子」之道，「圣人」之道。

易经乾，「君子进德修业。忠信，所以进德也。」中庸：「道不远人……忠恕违道不远，施诸己而不愿，亦勿施于人。」大学所谓「物有本末，事有终始，知所先後，则近道矣。」这都是就「事理」上说的「准则性」的道。至于「施诸己而不愿，亦勿施于人，」则是就「人情」上说的「人格性」的道了。再如违道不远而又可以「进德」的「忠」「恕」「信」等，那就是「适于人物」「合乎情理」的行为道德标准了。

施诸己而不愿，亦勿施于人，不但是人情，也是「公理」；因为它把「人」与「我」等量齐观。它把己所不愿之情，推及于人，这是人情。人情与公理符合，私利与公益并重，便是道德了。于是，由「施诸己而不愿，亦勿施于人，」进而「己欲立而立人，己欲达而达人，」便是进步的道德，也是健全的人格，可以成为畅行无阻之达道，可以臻于完美人格的圣人，而为楷模，而为轨范，乃至放诸四海而皆准了。

### 第二节 中庸之道

「中庸」乃儒家道德范畴的基本准则，也可以说是道德观念的最高理想。孔子曾数次说中庸：

「子曰：中庸其至乎！民鲜能久矣。」（中庸）

「天下国家可均也，爵禄可辞也，白刃可蹈也，中庸不可能也。」（中庸）

「子曰：中庸之为德也，其至矣乎？民鲜久矣。」（论语）

「君子依乎中庸，俟不见知而不悔，唯圣者能之。」（中庸）

不过，所谓「不可能」只是「难能」的意思，所以民虽「鲜能」而圣者却「能之」。到底何谓「中庸」呢？

「喜怒哀樂之未發，謂之中；發而皆中節，謂之和。中也者，天下之大本也；和也者，天下之達道也。致中和，天地立焉，萬物育焉。」（中庸）

这里是就心情上说，七情未发之时就是「中」；发而能不偏，得中，便是「和」。

「师也过，过也不及……过犹不及。」（论语）

「道之不行也，我知之矣；知者过之，愚者不及也。道之不明也，我知之矣？贤者过之，不肖者不及也。」

「舜其大智也与！……执其两端，用其中于民，其斯以为舜乎！」（均见中庸）

这是说，凡太过与不及都是偏于一端，不能得其中，所以道就不能明，不能行。而其基本观念，而原于书经的「见执厥中」和「若时登庸」而来的。因此程子对于中庸，就有这样的解释：

「不偏之谓中，不易之谓庸，中者天下之正道，庸者天下之定理。」（中庸序）

这里程子把「庸」字解释为「不易」，是「不动」「不变」的意思；而其言「定理」，亦即「常律」的意义。而朱子的中庸注，则云：「中者，不偏不倚，无过不及之名。庸者，平常也。」（中庸章句题注）

不错，庸字在书经，诗经等古经里，确有「功用」「通」和「平凡」的涵义，所以称常人为「庸人」「称世俗」为「庸俗」，称凡才为「庸碌」。不过，这「平平庸庸」的，便是太过与不及的「中间」，即「中数」「常数」，亦即作为衡量过与不及的「标准」了。这是儒家把中庸一辞，作为道德准则的理由。

这个准则，大学的所谓「挈矩」之道，亦可作为补注。大学：「是以君子有挈矩之道也：所恶于上，毋以使下；所恶于下，毋以事上；所恶于前，毋以先后；所恶于后，毋以从前；所恶于右，毋以交于左；所恶于左，毋以交于右；此之谓挈矩之道。」

### 第三节 君子之道

儒家的人道典型品格就是「君子」。以人道代替天道的思想，并不是离开或抛弃天道，更不是欲以人道抗衡天道，而是要使人在法天，遵道、率性和安命的观念下「为仁」（为人），做成一个合乎天地之道的完善人格的人。就智慧和力学方面，孔子把人品分为上下四级，他说：「生而知之者，上也；学而知之者，次也；困而学之，又其次也；困而不学，民斯为下矣。」（论语季氏）

应当注意的，孔子不以天赋的「知之」为标准，乃以人为的「学之」补天赋之不足为标准，肯学就是上等的人，不学就是下一等的人。因为肯学，就会成功；成功是一样的。所以中庸说：「或生而知，或学而知之，或困而知之，及其知之，一

也。或安而行之，或利而行之，或勉强而行之，及其成功，一也。」因此，就智慧言，又有「中人以上，可以语上也；中人以下，不可以语上也」的看法。中人以下不用说，而中人以上又分为「圣人」「贤者」「君子」和「士人」四种；所谓「中人」也就是可以从「困而知之」和「勉强而行」的士人。凡是具备中人的智慧和品性的，便可以先做成士，然后君子，进而贤者，最后达到圣人。所以孟子引颜渊言：「舜何人也，予何人也，有为者亦若是」便是这种意思了。

不过，这四种人品并不是由孔子才定下来的，而是孔子以前就有这观念，到了孔子时代才把它确定了。虽然四种，其实只有两级：一是「圣人」，一是「君子」。贤者属于圣人的次一等，士人属于君子的次一级。这乃从「天」和「君」的观念生出来的思想。古人尊尧舜禹汤文武为「天子」。天子者，天之子也。同时又称天子为圣人，圣人者，与天地合其德之人也。古又统称天子、诸侯为「君」。

因此，所谓君子，乃「君」之子，次于「天」之子，而其德当亦次于圣人。礼曲礼：「博闻彊识而让，敦善行而不怠，谓之君子；」论语颜渊：「君子之德风；」可见君子仅属「有德」之称。至于「贤者」，则系「才德」兼美之人，如周礼天官大宰：「以贤得民」；礼运篇：「选贤与能」。可见贤者不仅「修身」，「成人」，「齐家」而已，还要具备「为政」「治国」的才能功德。由此可知，由士之进于君子，正如由贤之进于圣人了。

不过，儒家虽以圣贤为最高目标，而实际则以君子和士为一般人的标准。用今日术语，士就是一般的知识分子，而君子则像高等知识分子。什么是士呢？姑举论语中几节为例。

「子曰：士志于道，而耻恶衣恶食者，未足与议也。」

「曾子曰：士不可以不弘毅，任重而道远。仁以为己任，不亦重乎！死而后已，不亦远乎！」

「子张曰：士见危授命，见得思义，祭思敬，丧思哀，其可已矣。」

因此，所谓君子之道，当包括这士人之道。有两种含义：一是「成为君子」之道，一为「君子所行」之道。关于君子之道，从大学、中庸，论语书中可有极明斯特的概念。

中庸：「君子之道四，丘未能一焉：所求乎子以事父，未能也；所求乎臣以事君，未能也；所求乎弟以事兄，未能也；所求乎朋友先施之，未能也。庸德之行，庸言之谨，有所不足，不敢不勉；有余不敢尽。言顾行，行顾言，君子胡不慥慥爾！」又：「故君子以人治人，改而止。忠恕违道不远，施诸已而不欲，亦勿施于人。」

明显的，这君子之道便是为人之道。这些所求于子、臣、弟、朋友的，孔子自己竟然说「未能一焉」，可见要做所谓孝、忠、弟，先施之，确是不容易的事。

还不只这样，这些为人之道之所以难能，有其表面的、通常的、大体的，也有其深入的、特殊的和细微的。虽然人人都可以为人，但若希望求做得「完全」达于「至善」，那就是圣人也不能完全做到。所以中庸又说：

「君子之道，費而隱，夫婦之愚，可以與知焉；及其至也，雖聖人亦有所不能焉。夫婦之不肖，可以能行焉；及其至也，虽聖人亦有所不能焉；天地之大也，人犹有所憾；故君子语大，天下莫能載焉；语小，天下莫能破焉 ..... 君子之道，造端乎夫婦，及其至也，察乎天地。」

关于君子个人的修养，论语书中甚多，全书共二十篇四百九十六章，专论君子的有六十九章，兼论小人的有十七章之多。今略举数节于下。

「君子不重則不威，學則不固。主忠信，无友不如己者，过則勿憚改。」（学而）

「君子食無求飽，居無求安，敏於事而慎於言，就有道而正焉，可謂好學也已。」（学而）

「君子耻其言而过其行。」（宪问）

「君子病無能焉，不病人之不已知也。」（卫灵公）

「君子有九思：视思明、听思聪、色思温、貌思恭，言思忠，事思敬，疑思问，忿思难，见得思义。」（季氏）

「君子喻于義，小人喻於利。」（里仁）

「君子有三畏：畏天命，畏大人，畏圣人之言。小人不知命而不畏也。狎大人，侮圣人之言。」（季氏）

#### 第四节 圣人之道

「大哉圣人之道，洋洋乎发育万物，峻及于天。优优大哉。礼仪三百，威仪三千，待其人而后行。故曰，苟不至德，至道不凝焉。」（中庸第二十七章）

「唯天下至圣，为能聰明睿知，足以有临也；寬裕溫柔，足以有容也；发强刚毅，足以有執也；齐庄中正，足以有敬也；文理密察，足以有別也 ..... 故曰配天。」（中庸第三十一章）

「子曰，若圣与仁，则吾未敢。抑为之不厌，诲人不倦，则可谓云尔已矣。」（论语述而）

「昔者子貢問於孔子曰：夫子圣矣乎？孔子曰：聖則吾不能，我學不厭而教不倦也。子貢曰：学不厌，智也；教不倦，仁也；仁且智，夫子既圣矣。」（孟子公孙丑上）

于此可见，圣人之道最高的要有「配天」的「至德至道」，其次的则是「仁且智」。这是人格的最高级。人格到了圣的階段，就有「神化」的意味。所以书经说：

「帝德广运，乃圣乃神。」（大禹谟）

「可欲之谓善，有之己之谓信，充实之谓美，充实而光辉之之谓大，大而化之之谓圣，圣而不可知之之谓神。」（孟子尽心下）

「圣人所以崇德而广业也，知崇礼卑，崇法天，卑法地 ..... 成性存存，道义之门。」（易系辞上）

「天地之大德曰生，圣人之大德曰位。何以守位？曰仁。何以聚人？曰财。理财、正辞，禁民为非曰义。」（易系辞下）

总之，圣人之道乃造就最高的品德和人格，达于完全的地步。在性灵方面，是无瑕阵容方面可以配天的「至德至道」，在行为方面是可以守位、聚人的「仁且智」。于是，便乃圣乃神而进于「神圣」的境地了。

## 第十一章 人生的目的

### 第一节 心安理得

「心安理得」可说是人生的基本希求。忧愁与疑惑，乃是人生最初也是最大的缺点。德性不足，乃有忧愁；智慧不足，乃有疑惑。所以心安理得实为德智两方面生活所追求的一个基本目标。

关于「心安理得」的原理，略举易经和大学所说的：

「昔者圣人 ..... 幽贊於神明 ..... 和顺于道德而理于义，穷理尽性以至於命。」  
(易说卦传)

「昔者圣人 ..... 将以顺性命之理 ..... 」(易说卦传上)

「樂天知命，故不憂；安土敦乎仁，故能愛。」(易利亚辞上)

「知止而后能定；定而后能靜；靜而后能安；安而后能慮；慮而后能得。」  
(大学)

这是儒家个人性灵修养的原理，也是最基本追求「心安理得」的目标。因为儒家乃以「正心」、「修身」为本，而「心安」就是最基本的品性，亦即德性的基础，若「心不安」，则不特一切道德生活、艺术活动以及哲学思想、宗教信仰无由建立，就是最基本的生活条件也无从获得；因为这就是所谓「方寸已乱」了。

有一次宰我主张三年之丧改为一年，孔子责备他说：「汝安则为之。夫君子之居丧，食旨不甘，闻乐不乐，居处不安，故不为也。今汝安，则为之！」儒家为人之道在「求己」的原则下，首先求「心」能「安」，再进而求「理得」（格物致知）。依孔子告诫宰我的话，也可以反过来说是「理得则心安」。这可说是内修的课程，亦是德性、人格的根本问题，基本成就。

### 第二节 人格至上

儒家在孔子时代虽然尚未曾被视为或自视为宗教，但孔子及其弟子，除经常对祖先和百神有「祭」和「祷」之事外，也还有「人格至上」思想，并具有信仰与崇拜的作用。这事可分为两方面来说：孔子之所谓「祖述尧舜，宪章文武，」其所信仰的是古帝的人格具有「大德」的意义。而他自己主要的心理因素则是「好古」的情趣。孔子自己说：「吾非生而知之者，好古敏以求之也。」（述而）因为他响往于古，便生成「崇古」的思想，而尊「古者」之人之道。他说：「古者言之不出，耻躬之不逮也。」（里仁）「生乎今之世，反古之道，如此者，灾及其身者也。」（中庸）

基于此种思想，便对古帝有这样的推崇：

「舜其大孝也與！德为圣人，尊为天子 ..... 故大德必有其位，必得其禄，必得其名，必得其寿 ..... 故大德者必受命。」（中庸）

「何事于仁？必也圣乎？尧舜其犹病诸。」（论语）

像尧舜等古帝，因为有「大德」是「圣人」，便成为「仁」与「圣」的最高人格，作为「君子有三畏：畏天命、畏大人、畏圣人之言」的信仰中心了。所以孔子自己则说：「若圣与仁，则吾岂敢，」「好古敏以求之也。」

另一方面，孔子和孟子既崇拜「仁者」「圣人」和「大德」的人格，而自己又「敏以求之」，又「耻躬之不逮」，那就在「祖述尧舜，宪章文武，上律天时，下袭水土」（中庸）原则之下，主张「舜何人也，予何人也，有为者亦若是。」（孟子引颜渊曰）进而认定「万物皆备于我矣，反身而诚，乐莫大焉；强恕而行，求仁莫近焉。」（孟子尽心），便可和尧舜一样的求仁得仁，希圣成圣了。这是儒家从古帝人格崇拜，进而自我人格崇拜的观念。所以孔子纵然谦恭地说：「若圣与仁，则吾岂敢，抑为之不厌，诲人不倦，则又谓云尔已矣！」而子贡则说：「学不厌，智也；教不倦，仁也；仁且智，夫子既圣矣。」（孟子）

儒家把「仁」与「圣」作为人格至上的概念，但因这概念是抽象的，所以又把古帝尧舜作为至上人格的典型人物，使人能在「有为者亦若是」的信念下，完成个人的人格。因为有此自我人格崇拜的宗教气质，乃有「志士仁人，无求生以害仁，有杀生以成仁。」（论语）「生，亦我欲也；义，亦我所欲也，二者不可得兼，舍生而取义者也。」（孟子）的成仁就义崇高人格理想。也以此，凡是成仁就义的人，便成为中国民族崇拜伟人的偶像了。

### 第三节 希圣希天

由于中国哲学思想以「皇天」「阴阳」「上帝」「仁义」作为宇宙造化的最高原理；而又有「唯人万物之灵」「万物皆备于我」的自信，于是便产生一种思想，就是人若能「尽人之性」「由仁行义」，便可以「与天地合其德」；这便是「天人合一」思想的来源。

「是以立天之道，曰陰與陽；立地之道，曰柔與剛；立人之道，曰仁與義。」（易说卦传）

「夫大人者，與天地合其德，與日月合其明 ..... 」（易乾）

「唯天下之至誠 ..... 则能尽人之性 ..... 则可以与天地参矣。」（中庸）

由于这些原理的宣示，所以孟子便从而演绎进步的思想：

「天之高也，星辰之远也，苟得其故，干岁之日至，可坐而致也。」（孟子离娄下）

「尧舜与人同耳。」（同上）

「虽有恶人，斋戒沐浴，则可以祀上帝。」（同上）

既然「尧舜与人同耳。」那末何以有「大人」「圣人」又有「小人」「恶人」之别呢？而常人（中人）又何以能进为大人，圣人呢？

「孟子曰：从人之於身也 ..... 体有贵贱，有大小，无以小害大，无以贱害贵。养其小者为小人，养其大者为大人。」（告子上）

「公都子问曰：均是人也，或为大人，或为小人，何也？孟子曰：从其大体为大人，从其小体为小人。曰：均是人也，或从其大体或从其小体，何也？曰：耳目之目，不思而蔽于物，物交物则引之而已矣。心之官则思，思则得之，不思则不得也。此天之所以与我者，先立乎其大者，则其小者弗能夺也。此为大人而已矣。」（同上）（怀注：大体即灵性，小体即肉体。）

这种思想，到了宋周敦颐，便有士希贤，贤希圣，圣希天的人生进取、升华方向。每一个庶人都可能成为士是无疑的。士希为「贤」，贤希为「圣」，圣则进希于「天」而同德，这便是人生的最大目的，最高理想了。

#### 第四节 流芳百世

人生还有一个最后的问题，那就是「死」的问题。儒家以智慧为主，把人分为「中人」以上和以下两级，又把中人以上再分为圣人、贤人、君子和士四等。虽然人生的最高理想是希天，冀望能达到「与天地合其德，与日月合其明。」但是，这希天毕竟是难能而未可自致之事。所以，根据儒家的「实事求是」的精神，不能不退而求其次。这其次，就是从「心安理得」做起，能够在「修身、齐家、治国、平天下」的事业，而有「太上有立德，其次有立功，其次有立言」的三不朽。

这「三不朽」的作为，有两种意义：第一是本于「孝」的最大目标：「立身行道，扬名于後世，以显父母，孝之终也。」第二则是依儒家的「正名」思想进而「以名代实」的作为，认为人死後，「实亡而名存」，亦即「不朽」之道。所以孔子说：「君子疾没世而名不称焉。」（卫灵公）这并不是仅求「虚名」之存，而是求「实事」之显，而具有「天命、大人、圣人之言」三畏的功效，和「德、功、言」三不朽的作为。

此种后世认为「流芳百世」之事，因为其价值不在乎「死者」的留名，而在乎「後人」的因被泽而向往，而从善，而继起，而光大，厥功之伟，则有过于个人流芳百世千百倍了。

#### 小跋

此书原拟用「儒教纲要」为名，而文内则称「儒家」。就文化言，儒家本身的贡献与作为，其功在于学术思想与教育精神；但就中华民族对儒家学说的信仰以及

其所蒙受影响言，则儒家尤其是孔子个人，则更具有宗教的规模与作用。所以儒之在中国乃兼具宗教与学术的文化宝藏而领导群伦的伟大体系，称之为儒家固当，称之为儒教亦无不可。

其次，此篇因预备与其他宗教合编，篇幅有限，乃仅以孔子思想为主体，作纲领精要之述，而征引亦大半限于五经、四书旁及史、子、集。

再次，作者于二十年前即拟编著「中国思想体系」一书，而多年来亦欲致力于儒家与基督教的沟通。此篇乃历年援课于神学院「儒家学说纲要」的讲义原稿，对于儒家思想的损益，难免因简就陋，诸希学者亮鉴，并予指正为幸！

吴怀珍 1968 年夏于九龙

# 佛教纲要

## 第一章 佛教教祖释迦牟尼传略

约在公元前三四千年时，印度人的祖先雅利安人（Aryan）从印度西北方攻入印度。他们征服土著达罗维荼（Dravidian）人后，在印度成立了部落而最后建立了国家。当公元前第五世纪，佛教教祖释迦牟尼出生时，在印度已有大小十六个国家，群雄割据，而释迦的母亲国祇是一个小城，隶属于北地拘萨罗大国。当时，婆罗门教（Brahmanism）是印度唯一的古有大宗教。其他尚有六派哲学，六师外道和不少修道团体。释迦传道时，另有耆那教（Jainism），目前在印度仍有此教。释迦时，四姓阶级制度仍具极大势力。（一）婆罗门族（Brahman），祭司阶级。「族」又可称为「姓」。（二）刹帝利族（Ksatriya），武士阶级。（三）吠舍族（Vaisya），商工阶级。（四）首陀罗族（Sudra），奴隶阶级，是被雅利安人征服了的土人后裔。前三性能互相往来（但有许多规则），后一种姓人被隔离，从事的工作。他们被称为不可触贱民（Untouchable）。目前（一九八五年），印度人口约为七億三千万人，而贱民数目约占印度人口百分之二十左右。

公元前五六六年（年代有异说），释迦牟尼生于今日尼泊尔国首都加德满都西南方约二百公里处。当持该地属于印度势力范围。释迦的出生是在迦较强的罗城（Kapila），城主便是释迦的父亲 Sudhodana（中译净饭王，但他的地位祇是类似中国古时的诸侯而已）。迦城係拘萨罗国的属国，拘国位于迦城西北方约四十余公里处。迦城东北方十五公里处又有另一小国拘利城，由此可见迦城仅是弹丸之地而已。释迦的父亲是管辖释迦族的首领，而迦赫罗纳便是释迦族的聚居地。释迦族本姓瞿昙（Gotama）。释迦（Sakya）是种族名，意为「能仁」；牟尼（Mani）意为「贤人」或「寂默」。释迦牟尼意为「释迦族贤人」。

释迦自幼起便接受婆罗门教的宗教教育，十五岁时便被立为迦城的继承人（中译太子），十七岁时娶妻，并另有二妾。据佛教传说，释迦曾有东南西北四门之游，见到了老人、病人、死人、和沙门（修行者）后，顿感人生是苦而决定出家修行了。释迦于二十九岁时离家，先访了两位修道者，但未获满意答复，遂开始自行修道。六年后，三十五岁时，释迦在摄取了婆罗门教的若干教义，并加入了自己的思想后，遂成立了一套有关人生和宇宙等的教理（详见下章）佛教称此为成道，开悟。释迦以后便出来传道，以后的四十五年中，他的脚踪大都只在中印度恒河流域一带地方。在最初四五年中，释迦便有了一二千人信徒，他们之中有释迦的亲属，外道的行者、以及地区的君主等。释迦去世前不久，他的母国迦城被她的宗主国拘在什么地方所灭，释迦族遂在印度消失。公元前四八六年三月十五日（年代有异说）、释迦因病去世，享年八十岁。他的遗礼被火化后分成八份，由八个地区国家分别建塔纪念。火化了的骨灰，梵文叫做 Sarira，意即「死人的骨灰」。但此梵文中译「舍利子」後，便非同小可，连中国和尚死后被火化后的骨灰（Sarira）也大受迷信「舍利子」有灵效的信徒敬拜了。唐朝韩愈为了反对拜佛骨（舍利子），向皇帝上了「论佛骨表」，险些送了性命。

释迦死后经过四五百年，到了纪元第一世纪左右大乘佛教后，释迦便被神化而成了宇宙全能的神一般的了。他的神化至少有三种：

A. 释迦有三身说。（一）法身（Dharmakaya），主张释迦的肉身虽已死去，但他的法身却永存于宇宙间。此法身类似灵体或灵魂（详见中英佛学辞典第七七页）。（二）报身（Sambhoga Kaya），释迦的像，受人膜拜的对象。（三）应身（Nirmana Kaya），又称「化身」，指曾在印度做人的历史释迦。

B. 释迦的形状有三十二相和八十随形好说。因全文过长，无法全部引用。例如称释迦为「双手过膝相」「手足网缦犹如鹅王相」（手足间无缝，不知如何抓物与行走？）「广长舌左右舐耳相」「如此长舌，不知平时如何在嘴中放得下？」「皮肤细软不受尘秽相」（尘秽不能在皮肤上停留，真不知是何种皮肤构造？）「马阴藏相」（释迦的生殖器经常收缩藏入内部，故有说他不能人道。佛教说他曾有数千妇女供他淫乐，也许患了生殖器疾病？）「身金色相」（印度人的皮肤如呈金黄色则是一种病态）身长广等，如尼拘卢树相（此树大概很高，但人如太高，超过常人，长得像台湾已死的长人张英武那样，也是一种可怕的疾病）.....等三十二相以及鼻高不现孔，身柔软，脉深不现，舌色赤，毛右旋.....等八十随形好。如果释迦的形像真是如此情形，那他已不像一个「人」了。

C. 释迦被神化后也被人加上了十号、成了如神般地无所不知、尊贵无比。

（一）应供，即阿罗汉（Arhan，简称罗汉），已断烦恼，能受人供应。（二）如来（Tathagata）已达如实之理者。（三）正偏知，即无所不知。（四）明行足，证法甚明。（五）善逝，佛陀（释迦）祇进不退。（六）世间解，知世间一切。

（七）无上士，自知涅槃法，非从他人听来。（八）调御大夫，用各种方法领人入道。（九）天人师，救度天上鬼神及地上人类。（十）佛世尊，佛（Buddha），觉者，知者；世尊（Bhagavat），受世间尊重。

大乘佛教又称释迦在未「下凡」做人前，曾住天道兜率天的内院，此后从那地降世度人云云。释迦又被描写成了宇宙的「真理」与「本体」，人只要信他便能与这本体合一而成「佛我一体」。台湾的佛教圣歌集中，收有「向佛陀祈祷」和「祈求」两首佛歌，也都把释迦当作是「神」而向他祈祷求庇护。佛教觉生杂志对释迦的被神化也大表愤慨：「反观今日的信仰佛陀者，或视诸为神明，或比诸为上帝，神佛不分，黑白混淆，不知所信者是甚麽.....」（一九六一、三月号）。

## 第二章 释迦牟尼的根本教训

佛教教义看似复杂，但大别之，可分为三大类。（一）原始佛教，释迦本人所讲的根本教训。从释迦起至他死后约一百年时止。（二）小乘佛教，约自公元前第四世纪起至公元一世纪左右止。（三）大乘佛教，约自公元一世纪起至公元八九世纪时止。经过近代许多佛教学者的研究和考证结果，我们知道释迦牟尼本人所讲的教理大致如下：

### A. 四圣谛：谛是真理之意。

（一）**苦谛**：释迦受了当时盛行的厌世思想影响，以为人生有生苦、老苦、病苦、死苦，忧悲恼苦，怨憎会苦，恩爱别离苦和所欲不得苦等「八苦」。从苦的根源「无明」生出「贪、瞋、痴」三毒。它们遮盖了人原本有的「清净心」，故称为「盖」或「障」。这些东西由因缘所生，故又叫做「烦恼」，「漏」（如毒疮漏脓）。人从出生到死为止，一直在苦的波浪中翻滚。

（二）**集谛**：人的苦难虽从三毒而来。但每一现象（法）的生起系由因缘和合而成，叫做「因缘论」或「缘起论」。例如橘种是因（hetu），种入土中后，借泥土、水分和阳光等外「缘」（Pratyaya）后，便成为橘树而结出橘子（果）了。因缘论的最大缺点是佛教无法解答每一物的最初「第一因」是从何而生？第一粒橘种是从何而来？佛教主张世界万物都莫不由「因藉缘」而成，因此万物（或每一物）都无它的本体（Reality），都不过是一种 Sunya 的假存在而已。这个梵文 Sunya，中文译「空」，但译得不好，引发了不少后遗症。详见本书第七章。

在集谛的因缘论中，释迦讲了最基本的「十二因缘」说，以此说明人为何会有痛苦？

（1）无明，一切恶事的根源。（2）行，人前生的行为。（3）识，人的心灵和意识。（4）名色，人的身体。（5）六入，人的眼耳鼻舌身意等六根的感觉器官。（6）触，人在触及外界时的感觉印象。（7）受，人接纳外界的印象后所生的苦乐等心境。（8）爱，人的欲望和我执着的渴爱。佛教用「爱」（Tanha）时系指坏的方面。另有「慈悲」一语或能代替 Love（爱）。但两者意义并不尽同（慈，拔苦，悲，予乐。慈悲意为「予众生拔苦予乐」）。（9）取，人用欲望而生执着心。（10）有，前生造了漏因故有今世生死之果；今世造了漏因，会招来来世生死之苦。（11）生，人的生命开始。（12）老死，人的生命无常，老而要死。根据缘起论，释迦以为人因有无明，故「缘」行，因有行，故缘「识」，如此一直缘下去，最後到了因为人有生，故「缘」老死。释迦主张，人如能灭去第一个无明，便不会「缘」行了，如行被灭，当然也不会再「缘」识了，..... 这样一直下去，老死也被灭了。佛教最惧怕人死后再去转轮迴，再有生，而再又死；死后又再去转轮迴，又再生又再死，这样死生生死，永远不绝，痛苦极了。所以佛陀劝人要信佛

教，努力修行以期死后能脱离轮迴之苦。所谓得解脱、超脱，都系指从轮迴。转生得释放而言。

但说也令人惊讶，对于十二因缘的元凶 -- 「无明」(Avija)的来源，佛教竟然说不出它究竟从何因缘而生？人为何会有无明？佛教对此没有清楚的答案。祇有一本与佛经无关的佛教论著「大乘起信论」有略略说明。「以不达一法界故，心不相应，忽然念起，名为无明」。但这个「忽然念起」的含糊笼统说明是无法使人心服的。佛教自诩教义何等精深，并称缘起论是无上「真理」，但对于教理中最最重要的「无明」起源，竟然成了「无可奉告」，使信徒只是盲从而己。据佛教说，十二因缘贯穿前世，今世和来世三世。例如无明和行是前世的因；今世的生和死则是来世的果。

(三) **道谛**：人如何才能脱离十二因缘的生死束缚而不再受轮迴的苦呢？佛陀讲了修行的三十七道品。其中主要的是八正道。(1)正见：对佛教有正确的认识。(2)正思惟：化正见为求道的理想。(3)正语：不妄言两舌。(4)正业：不杀、不偷盗和不邪淫等。(5)正命：过有规律的佛教生活。(6)正精进：令断恶念并使生善法。(7)正念：立志修道。(8)正定：虔修禅定。八正道又可被圈入于戒定慧三学之中。戒 -- 正語，正業，正命。定 -- 正念，正定。慧 -- 正見，正思惟，正精進。三十七道品的其他修行方法是四念處，四正勤，四如意足，五根，五力，七覺支等。这些都不外是修道者集中心力控制自己、使不再有恶的念头，而逐渐洞悟佛法以求最后身心俱得解脱。在修行时，佛教产生了一种类似行神迹般的六神通。(1)天眼通：修行者能见生死轮迴一切。(2)天耳通：可听到人天远近一切的声音。(3)他心通：能知道别人的一切思想。(4)宿命通：能知过去未来之事。(5)神足通：能自由分身往来于梵天界或这个世界。(6)漏尽通：佛教以为这个通才是应该追求的目标，漏尽后才能得心灵解脱。其实，「六神通」只不过是描写修行者的某种心灵状态而已。

(四) **灭谛**：人修道功成后，死后到那里去呢？佛陀讲了灭谛的「涅槃」。涅槃的梵文是 Nirvana，原意是「被吹去」、「被消去」等。英文的解释是：Nirvana, "Blown out, Gone out, Put out, extinguished"; "liberated from existence", "Dead, Deceased, defunct"。(中英佛学辞典第三二八页)。修行者的心灵好比一盏油灯，如能逐渐除去烦恼与贪爱等恶德(如减少灯油般)，最后便能漏尽(如油尽般)而得解脱了。由于佛教徒惧怕再在轮迴有生死死生的恐怖情形，因此佛教徒最后理想的涅槃境界，也必须是一个没有再生再死的地方。因为有这种思想背景，所以对于涅槃的说明至少有二十五个异名(详见望月信享佛教大辞典)，如无生，无出，无作，寂静，无相，无漏，解脱，彼岸.....等。但说来说去，离不了一个「无」字。无个性，无人格。修行者尚活着时祇能达到有余涅槃(因仍有肉身色心)，要到死了后才能进入无余涅槃。佛教教祖释迦的死被尊称为「大般涅槃」(Mahapari Nirvana)，意为「大入灭息」。释迦以外的一般佛教僧尼和信徒的死则称为「圆寂」，「寂灭」，「解脱」，「涅槃」等。如站在宗教学的观点来说，佛教的「涅槃」亦就是「死」的代替字。上述英文解释中也都和「死」有关连。泰国

等小乘佛教看人间历史释迦是导师，已死去，灰生灭智不复存在。但后起的大乘佛教却以为释迦的肉身虽已死，但他的法身（类似一种灵体？）却仍在宇宙间永存不灭，人可求他拜他并向他祈祷以得利益。小乘的涅槃境界是「涅槃静寂」，但大乘的涅槃却变成成为「常，乐，我，净」了。无论大乘教徒如何辩解，其中的「常」和「我」刚好和佛陀所讲的三法印相反，成了正面冲突。三法印是「诸行无常，诸法无我，涅槃静寂」（详见下文「三法印」项）。

**B. 六道轮回说：**佛陀把婆罗门教原有的天道，祖道和第三道等的三道轮迴信仰，予以扩大为佛教的六道轮迴。（一）天道：释迦为了强调他所讲的佛教优于婆罗门教，因此他把婆罗门教的天堂鬼神一律划入于六道中的天道、并宣称这些鬼神也都仍在六道轮迴之中，有一天福报满了后仍会要堕落到别道中去受苦云云。当然，婆罗门教绝对不同意这种专横的解释。释迦死后直至今日，印度教（原来的婆罗门教）的人仍在拜他们的天神，从来没有承认这种佛教对天道的霸道解释。说也令人气愤，今日中国佛教僧人居然也不顾史实，含血喷人，竟诬称基督教的上帝也仍在六道的天道中，将来仍要堕落云云。当然，我们绝不承认这种谬论（详见下文须弥山说）。（二）阿修罗道：一群不停地在战斗的鬼道，佛教徒怕再生此道受苦。（三）人间道：做人是苦乐参半。苦是指人生的八苦等；乐系指人也有机会能听佛法而开悟，故称「人身难得」。（四）畜生道：除了人以外的一切能飞的、爬的、游的 ..... 等的活物都包括在此道。它们是牛羊猪狗，鱼鸟、昆虫 ..... 等等。（五）饿鬼道：生在此道的鬼因咽细肚大或食物入口前即被火化而不能饮食故甚痛苦而叫饿鬼。（六）地狱道：八大地狱（八热地狱）是根本地狱。每一大地狱中又再附属有十六小地狱。十六小地狱乘八大地狱，再加原有的八大地狱，共计一百三十六个地狱（这是佛教特有的算法）。地狱中有冷有热，大概是受了印度南北气候不同的影响所致。印度南端酷热而北方却奇寒。轮迴教理也是缺点多多。例如佛教说，恶人死后会生畜生道，而好人死后则能投胎到更好的地方。如此理属实，则世上动物应多得满街满巷才是，而人类数目应越来越少才对。因为人类犯罪越来越凶，但人的数目却与日俱增，而动物在这世上仍是那么一些。

**C. 业力说：**「业力」或单称「业」（Karma），也是佛陀的主要教训之一。释迦承受了婆罗门教的业力说，也以为人及畜生等都要根据他（它）生前的业力（意为行为）的善恶好坏而在死后去转轮迴，或投胎到比现在更好的地方或下降到更苦的道去。佛教通常看有钱有势的人是生前曾行善业所致，而穷苦人与牛马猫狗等畜生，都被视作前生曾作恶业而才会在今世遭此「恶报」云云。业分为身业、口业、意业三种。十恶业是杀生、偷盗、邪淫，虚诞语，杂闲语、廉恶语、杂秽语、贪、瞋、痴等。如在每一项上加一「不」而成不杀生、不偷盗 ..... 便成十善业了。

业思想看起来头头是道，但如碰到实际问题时，佛教也只能用极含糊笼统的遁词敷衍了事。例如现在有张三被李四所杀死。在原则上，佛教只有两种解释：

（一）因为张三在前世曾杀了李四，所以李四在今世来报仇。张三是自受恶业之报（果）。（二）张三和李四无前生纠葛。但李四在今世杀了张三，李四在来世

必要得恶报。就像测字看相般地，僧侣需看当时双方的各种背景情形，或用（一）或用（二）的解释来向人说明为何张三被李四所杀？

D. **五蕴**：蕴（Skandhas）是「集合」意，旧译「五阴」。佛教常称人是处于「五盛阴苦」的环境。（一）色蕴，人身体的物质部分。（二）受蕴，人的感觉作用。（三）想蕴，人的认识作用。（四）行蕴，人的意志作用。（五）识蕴，人的心的本体。总括之，人由物质（色蕴）和精神部分（另外四蕴）组合而成。

E. **须弥山说**：释迦也承袭了婆罗门教的思想，以为在宇宙间有一座「须弥山（Semura）。此山由七山和七海围绕，并由风轮、水轮和金轮托住。山的最外层有四洲，东胜身洲，南瞻部洲（我们现今所住之地），西牛货洲和北俱卢洲。

从须弥山麓到山顶住有东方持国天王，南方增长天王，西方广目天王和北方多闻天王等四「王天神」。（俗称四大天主，他们的偶像站在某些寺庙进口处）以及帝释天（三十三天主，住于忉利天）。中国佛教僧人常妄称此三十三天主神即基督教的上帝云云）。越过须弥山顶，到了天空中，另有夜摩天，兜率天（Tusita），化乐天和他化自在天。这叫做「欲界」六天。据说，兜率天分内外两院，内院像是一个特别行政区，不受轮迴束缚。释迦未来世前，曾在内院住过；弥勒菩萨现在仍住于内院，释迦死后五十七亿六千万年时，弥勒佛也要来世代替释迦救人云云。至于一般所谓善人，死后能升入兜率天外院享福。但由于外院仍在轮迴中，所以懂佛教的信徒不想去兜率天。（俗称兜率升天）六欲天中的「他化自在天」、又叫做「自在天王」（Vasartidevaraja）。他是魔王，专门妨害世人信佛教。

从欲界六天再往上去，在天空中另有「色界十八天」，梵众天，梵辅天……色究竟天等天神居住。再上去，便到了最后的「无色界四天」了。它们是：空无边处天，识无边处天，无所有处天，非想非非想处天。

以上的欲界「六天」，色界「十八天」和无色界「四天」，组成了佛教的「二十八天」天堂，称为「三界」（欲界、色界、无色界）。由于三界仍在六道轮迴的「天道」，仍会有轮迴转生之苦，所以佛教称「三界如火宅」。据说，这个须弥山世界是构成大宇宙的一个单位。一千个须弥山世界便成为一「小千世界」，一千个小千世界便构成一个「中千世界」，一千个中千世界，便成为一「大千世界」。一大千世界又称为「三千大千世界」。我不惮其烦地叙说须弥山思想，是想基督教人士知道佛教有这么一个奇怪的天堂观。以及知道「三界」和「三千大千世界」这两个佛教重要术语的来源，俾能在读本书第七八章时有个预备智识。

F. **三法印**：佛教是什么？佛陀定了三法印的佛教教理鉴定法。（一）诸行无常。一切诸法（现象）无论是物或心，都在流转变迁，所以是无常不定的。（二）诸法无我。「我」係指「常一主宰」。由于佛教讲缘起法，万物无本体，是空。所以一切诸法都无常住不变的实体。佛教因此自称是无神论。他们且问道：「上帝从何因缘而生？诸法（有为法与无为法）既无本体，何来上帝？」云云。

但佛教一面自称为靠自力开悟的无神论者；另一方面却又在大拜各种佛、菩萨及鬼神等偶像以求利益，而成了最复杂的「多神教」崇拜。基督教根本不信因缘法，上帝是自有永有的（出三 14），所以佛教的一切荒谬教理与基督教无关，扯不上关系。（三）涅槃静寂。如同上面已讲过，佛教教徒渴望的死后理想去处，应是不再有生死。因此，涅槃境地也必然成了极其静寂。佛教主张凡与此三法印教理相违背的，即使称系「佛说」，亦属冒充佛法，相反地，如果某一教理合乎此三法印，不管是谁讲的，却是真佛说。佛教有「依法不依人」的说法，也是同样道理。

以上六点释迦所讲的最基本教理，也是佛教大小乘所共奉的根本教义。

### 第三章 佛经的成立与种类

释迦去世后，印度佛教僧伽（教团）即分成两派，一派由摩诃迦叶比丘领导，举行了初次佛经结集。由弟子们回忆释迦生前所讲过的道理，再予以记入心中并予以口传给下一代弟子。此为保守派「上座部」结集，成为日后小乘佛教的根基。在同一时期，另有一批比丘，由须跋领导，也作了佛经结集。这批人的结集称为自由派大众部结集。通常，大众部被称为后来大乘佛教的最原始起源。

上座部以后又有第二，第三和第四的佛经结集。直到公元前一世纪时，才由锡兰王 Vattagumani 命僧侣把佛经口传正式记载成书。以上各次结集是小乘佛经成立经过。其中四部「阿含经」（Agama）的主要内容，被信是释迦亲口所讲的。

大乘佛教约于公元第一世纪左右在印度兴起，直到第八九世纪密教在印度衰亡后，大乘才在印度告结束。在这几百年间，印度又出现了数目极多的大乘佛经，由无名作家写成。经首都冠以「如是我闻」的「佛说」。般若经，华严经，法华经，阿弥陀经 ..... 等都是大乘佛教有名的经典。中国的汉译三藏佛经便是从这些用梵文写成的经典而译出的。其中也收录了上述的小乘阿含经在内。佛教于唐时传入西藏。西藏以后又派人直接赴印度求法。西藏佛经主要是直接从印度梵本和汉译本译出的。因此，藏译本在研究佛教时很有价值。目前，世界佛经可分为三大类。

（一）最古老的巴利文三藏，为南传泰国、缅甸和锡兰（斯里兰卡）等小乘佛国所信奉。（二）中文的汉译三藏，有大小乘经典，但以大乘佛经为主。（三）西藏译三藏，比汉译三藏更完备，既有早期小乘佛经，也有后起的大乘密教经咒。

佛经称为三藏，系指（一）经藏，释迦所讲的教训，（二）律藏，释迦所讲的戒律，（三）论藏，历代佛教徒所写的佛教注解论著。这些论藏能一直不断地新加进去，而形成了佛经的庞大数量。「藏」（Parizatt）是「暗记」或「容器」的意思。佛经原来系由暗记口传而成。另说唐时造了一个大仓库，收藏了佛经而称藏。唐玄奘法师因精通佛经三藏而被称为唐三藏法师。

自从佛教传入后汉起至元代止，中国共有译经家 194 人。民国二年（一九一一年）完成的中国第一部活字排版印刷的汉译大藏经「频伽藏」，收有三藏四一四册，一九一六部，八四一六卷。台湾佛教界若干人士，由屈映光任主修（已故），组织了「修改中华大藏经会」，曾拟出版藏经，但因人事与金钱纠纷，迄今未达成目标。为了某种「目的」，中共在今年（一九八五），新出版了五册「中华大藏经」，预定在未来十年内出齐二百二十册。这次出版系由中共「国务院古籍整理出版规划小组」负责进行。一九三四年，日本出版了「大正新修大藏经」（简称大正藏），台湾佛教界自一九五九年至一九七四年止，曾两次影印了大正藏。本藏经共有一一〇册，三〇五三部，除收录有印度的经律论三藏外，也收入了中国和日本的论著及景教经典等。台湾佛教界有识人士，一直羡慕着基督教有一本能代表整个思想的圣经。他们也渴望佛教有这么一本佛经以利传教。台湾杨秀鹤女士曾主编过一本佛教圣经，但未受台湾僧伽重视。

## 第四章 佛教僧伽的组织 and 戒律

僧伽 (Samgha) 意为「大众」，「团契」，由一群信佛教的人组成。中国的「僧」，「僧侣」，「高僧」和「贫僧」等术语都由「僧伽」一语的第一字「僧」而来。

A. **组织**：僧伽的成员有出家五众和在家两众，共计七众人。

(一) 出家五众：(1) 比丘 (俗称和尚) 二十岁以上的出家男子。(2) 比丘尼 (俗称尼姑)，二十岁以上的出家女子。(3) 沙弥，未满二十岁的出家男子。(4) 沙弥尼，未满二十岁的出家女子。(5) 式叉摩尼，(正学女) 出家的女子，成为比丘尼前的两年试验期间，如未怀孕，才能受比丘尼戒。

(二) 在家两众：(1) 优婆塞，在家信佛教的男子，俗称男居士。(2) 优婆夷，在家信佛教的女子，俗称女居士。在家信徒又称为「白衣」，他(她)们应向比丘受教并施舍钱财与人力以维持僧伽命脉、但绝对不准干预出家五众内部事务。

比丘是僧伽的首领，实际的负责者，比丘尼也只能从比丘受教。一个八十岁的尼姑如见到一个二十岁刚受过戒的年轻比丘便应敬礼下拜 (见八敬法)。

B. **戒律**：「戒」(Sila) 是「不能如此做」，个人之持守。律 (Vinaya) 是「应当如此做」，团体的活动规律。

(一) 出家戒律。出家戒律有五項：沙彌及沙彌尼戒，式叉摩尼戒、比丘戒、比丘尼戒、菩薩戒。比丘有二五〇戒律，比丘尼有五〇〇戒律 (戒律目有異說)。沙弥和沙弥尼有十戒。式叉摩尼有两年观察期。菩萨戒只有三句话但却包括一切戒法。「持一切净戒，修一切善法，度一切众生」。比丘和比丘尼的几百条戒律，都莫不与修行、个人生活及性事等有关。比丘和比丘尼禁与异性发生性行为，犯者被逐出僧伽。

人若想做和尚和尼姑则必须正式受戒。先受沙弥 (尼) 戒，再受比丘 (尼) 戒，最後才受菩薩戒。这个受戒仪式由和尚组成的三师及五证人在寺庙内举行的活动，可在一个月内连续完成。例如四月一日受沙弥戒，十一日受比丘戒，二十四日受菩薩戒。受了戒后能领到一张「护戒谍」，从此便正式成为和尚或尼姑了。僧人只能拥有极简单的「三衣」，称作「袈裟」(Kassaya)，原意为粪扫衣。初期教团僧尼捡回死人的衣服予以染色后穿用，故称粪扫衣。除三衣外，另外只准携带雨具，滤水器 (因水中有虫、怕杀生，故需先过滤之。但从卫生来讲，实也需要)。剃刀 (僧尼均削发光头故需不断削发)，带子、鞋子、乞食用的钵，以及其他若干简单的用具。僧人禁带金钱财物。泰僧外出时，有寺中仆人随行，如需钱用，由仆人付之。僧人只准午前吃一次食物，过中午後不准再吃食物但准喝流汁的东西，此谓「过午不食」。小乘佛教国泰僧等仍在严格地实行此「过午不食」戒律。中国僧

伽可能不会像小乘那般严格。至于台湾省籍的台僧则像日僧一般，既结婚又吃荤，遑论过午不食了。

凡是十三重难和十六轻遮者都不准出家为僧尼。这些人包括破坏佛教者，奴婢盗贼，欠债人，父母不准者，军公教人员 ..... 等。七岁以下和 70 岁以上者不许出度。二十岁以前和六十岁以后者，虽许出家但只能为沙弥，不得受比丘戒。

(二) 在家戒律：人如欲成为佛教信徒（居士），必须接受皈依三宝仪礼并守五戒和八关斋戒等。

(1) 皈依三宝（简称三皈依）。1、皈念佛宝、信释迦佛。2、皈依法宝，信释迦的教训。3、皈依僧宝。僧人乃释迦在这世界的代表，应向他们皈依受教。释迦在世时，大概还未有皈依僧宝，因当时只有释迦一人是大家应归依的师父，其他共住的僧人也都只是受教者而已。但到了两百年后阿育王时代，三皈依已经成立。在阿育王的拜拉特诏令中（Bairat or Bhabra）已有三皈依的记载了。原文译汉文後是：「我依佛求庇护，我依法求庇护，我依僧众求庇护（Buddham Saranam gachami.....）。三皈依后另有三禁。1、不皈依天魔外道，2、不皈依外道邪说，3、不皈依外道徒众。人如正式接受三皈依成为佛教徒后，便被禁止再和其他宗教有所往来了。佛教称所有佛教以外的一切宗教为外道并视其为邪说。人在寺庙中由法师（和尚）为其行过三皈礼后，会发给一张「皈依三宝证书」。许许多多的中国人都自称是信佛教的佛教徒，但大多数的这些佛教徒都未行过人门的三皈礼，他们甚至连三皈礼的名称也未听过呢！

(2) 五戒。1、不杀戒，杀人为重，杀其他活物为轻。基本上，连蚊蝇虫蚁等都在禁杀之内。泰僧因怕穿鞋踏死蚂蚁而犯杀戒，故都赤脚而行。2、不偷盗戒。人即使在饥饿或疾病时也不得偷盗，只能求乞。3、不邪淫戒。信徒可嫁娶，不称犯本戒，但不得与他人及兽类犯奸淫。日僧都结婚，已都犯了本戒。日本尼姑禁婚。4、不妄语戒。妄语，两舌和说出家人过错等都属犯本戒。最后一项亦即不准白衣信徒干涉插足僧伽内部纠纷。僧侣如向大众自称他「开悟了」，亦犯妄语戒。5、不饮酒戒，酒能乱性应加禁止。五戒称为根本五戒，由此再衍生出其他许多的戒律。因此，无论僧俗（白衣）均需守此五戒。

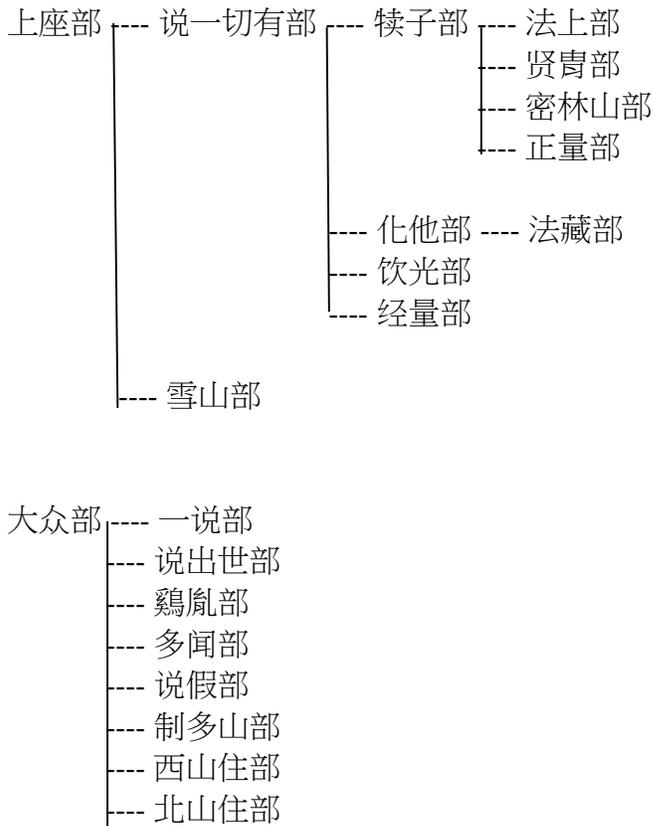
(3) 八关斋戒：「关」是「禁」的意思。在五戒上另再加三戒便成八关斋戒了。五戒的「杀盗淫妄酒」加上 6、不着香华鬘，不香油涂身，不歌舞倡伎，不故往观听（献佛者除外）。7、不坐卧高广大牀。8、不非时食（即过中午不食）。信徒应在六斋日守此八关斋戒则功德无量云云。六斋日是阴历每月的初八，十四，十五，二十三和月底的最后两日。

中国佛教各大丛林寺院都有自订的戒律生活细则。禅宗的集体丛林生活规律尤其条理分明，严格得如同一个军团组织，各有阶级职名，层层辖制及惟有服从到

底。综观僧伽七众的戒律虽看似订得非常严峻，但今天真正能奉行的人到底有多少？自古迄今，中国僧伽内部的腐化堕落情形有目共睹，不需要我再举例说明了。

## 第五章 佛教在印度的兴衰

释迦去世后，佛教僧侣即分成上座部与大众部两大派。这两大派以后又再分裂而形成了许多小分派。到了公元前二百年至公元后百年左右，一共分裂到二十个部派（亦即派别）。分派的原因大多起于教义上的见解不同而起了纷争，以及大家都想当教派首领，自成一家。这二十部派时期的佛教，称为「部派佛教」。等到大乘兴起后，「部派佛教」连同「原始佛教」都被贬称「小乘佛教」了。但为了易于清楚划分起见，我们仍用「原始佛教」和「部派佛教」的称呼。这二十部派共计上座部十一派，大众部九派。名称如下：



上座部的「说一切有部」（简称有部）以后成为小乘佛教的主体；大众部则是大乘佛教的根源。这些众多的部派到了大乘佛教在印度占优势后，或被淘汰，或被同化，最后则变成了只有「大乘佛教」和「小乘佛教」这两大主流了。大乘到了中、日、韩和西藏后，又各自再分派，自立门户，各搞各的。

为了满足大众人民需求及解救佛教传道困难起见，约在公元一世纪前后，印度佛教的若干人士起了宗教改革，兴起了大乘佛教并贬称原有的佛教（主要是对部派佛教势力最强的说一切有部）为小乘佛教。大乘的鼻祖是龙树，他大约活跃于公元一五〇与二五〇年之间。他讲「空」和「假名」，主张因缘所生法是「空」。我们

所见的某个现象，看似实有，实乃假有。是假的存在，不过是在假设上予以一个「假名」罢了。他的后继人以后成立了中观学派。龙树死后两百多年，无着和世亲两兄弟兴起，他们大约活跃于公元二〇〇年至四〇〇年之间。他们主张人心的最深处有一个阿赖耶识（Alaya）又称「第八识」。这个识是生出宇宙万法的种子。其实这个第八识亦即人的心。此二人成立了「三界唯心、心外无法」的瑜伽唯识学派。唐朝义净称：「所云大乘，无过二种，一则中观，二则瑜伽」（南海寄归内法传）。

公元三二〇至四一四年，笈多王朝时（Gupta），印度佛教和印度教都获得复兴。（今日学界，大多把佛教前的印度古宗教称为婆罗门教，而称佛教后经过改革后的婆罗门教为印度教）。公元六〇六至六四七年，戒日王时，佛教在印度再次复兴。六六〇年左右，印度波罗王朝时（Pala），大乘佛教在印度作最后一次挣扎，而兴起了密教。从第八世纪至第十四世纪末叶，回教军分三次侵入印度，佛教在印度大受迫害而归于灭亡。灭亡的原因也有佛教内部的因素。佛教为迎合人民需求而过度吸收了印度教及其他宗教的神祇与思想，而被印度教所融化，以及主张四姓阶级平等而破坏了势力强大的印度教而遭到排斥等。为了避免回教军的逼迫，在第十三世纪初叶，在印度孟加拉地方出现了一种变形伪装的佛教，叫做「法格崇拜」。表面上将三宝之一的法宝改称为「法格」并拜神像，但在暗中却仍用空、大空、僧伽和涅槃等术语。由于这个宗教逐渐与佛教背道而驰，最后流为一种民间信仰了。

一八五七年英国灭了回教莫卧儿帝国（Mughal），并置印度为英国的殖民地。一九五〇年，印度获得正式独立。佛教在独立后的印度，教势稍有进展。在印度，锡兰人达磨波罗（Dhama pala, 1864-1933 A.D.）和贱民出身的安培克博士（Dr. Ambekar, 一九五九年去世）均曾对传扬佛教有很大贡献。目前，印度若干大学中设有研究「佛学」课程，但仅把佛教作为一种「哲学」或一个已衰落的「宗教」予以研究而已。现今，在印度贱民中有些人信佛教，但数目不多。难怪印度籍的昆达拉法师要感慨地说：「至今为何印度教颇受欢迎，而佛教却默默无闻、乏人问津呢？」（觉世旬利亚一九八四、四、十一日号）

## 第六章 小乘佛教教义及小乘三国佛教简史

A、**小乘教义**：上座部的「说一切有部」（简称有部）历史最久，势力最大。当中国的玄奘（五九九 -- 六四四）和义净（六三五 -- 七一三）在印求法时，有部仍极兴盛。因此，佛教史家通常以有部教义作为小乘佛教的代表思想。

有部主张三世实有，法体恒有。有部以为构成宇宙万物的「地水火风空」五大及「色受想行识」五蕴等要素，不论在过去、现在或未来，都是实在的。不论时间的存在或空间的存在，在客观上都是势力恒存、永远不灭的。现在的一切存在虽由于各种因缘和合而存在，如果一旦因缘消灭，现在的存在亦将随之而消灭。但构成一切万物的原素却杂然地仍存在于未来之中。当因缘和合时又将再会出现于诸法（现象）。因此，万物的本体是永远不灭的。这是「物质（能）不灭」论。对此，有部用比喻说，例如一块黄金在「过去」时是金戒指，在「现在」时又可做成金耳环，再在「将来」时也能变成金手躡。再如一个子女对父母是女儿（过去），对丈夫是妻子（现在），对儿女是母亲了（未来）。因主张三世实有与法体恒有，所以这派佛教称为说一切「有」部。

有部主张人的主观的心意作用，都是由于受了客观之物的刺激而起，即是先有物质（色）而后才有精神（心）。但后起的大乘为了反对这个思想而主张先有精神，然后才有物质。亦即一切客观的对象是由于人的主观的心意作用而才发生各种变化的。

释迦讲了「业」，但有部更进一步以为众生的生死轮个省份和世界万物的生成变化也都莫不由于一个「业」（Karma）在支配着。众生转轮廻的本体也是这个「业」（大乘唯识宗却主张第八阿赖耶识是转轮廻的本体）。

有部主张中有说。中有（Antra bhara，旧译中阴身），是指人在今世已死，来世尚未出生时的那段时间而言。据说，这时候死人的现象（灵魂？）缩小到像是婴儿一般，不显于阳而潜在于阴之内。中阴身这段时期至少有七日或有七七四十九日之多。过了这段日子后，死者的灵魂便去转轮廻投胎去了。佛教不用「灵魂」这个名词，为方便计，在本处权用「灵魂」。佛教用「业」或「第八阿赖耶识」等的说法以代替灵魂。因为佛教讲诸法无我，否认有一个类似「我」的本体去转轮廻。所以直到今日，当佛僧被问到到底是何「主体」去转轮廻时，他们只能含糊其辞，没有具体肯定的答案。

有部的中有说以后也被佛教采用而发展成替死人超度。丧家在人死后直至七七后（四十九天）或更以后的日子，出钱请僧尼做佛事为死人超度，冀希死人去转轮廻能到更好的去处。但超度如真有用，释迦所讲的业报思想便应打倒了。中有说帮助了中日佛教僧伽的财政，使他们不断地有巨额的经济收入而维持着僧伽命脉不断。

小乘佛教修行者想得到的最高果位是「阿罗汉」（简称罗汉）梵名是 Arhan，Arhat，意思是「断尽一切烦恼而得尽智，能度世人供养的圣者」。英文的解释比较清楚 "arhan, arhat, lohan, Worthy, Venerable; an enlightened, Saintly man; the highest type or ideal saint in Hinayana in contrast with the bodhisattva as the saint in Mahayana"（中英佛学辞典二九〇页）。英文中的 Hinayana 是「小乘」，Mahayana 是「大乘」，「乘」（yana）係指交通工具，大乘自诩为大的交通工具能很快地便到涅槃彼岸。Bodhisattva 是「菩提萨埵」（简称菩萨）。在下章大乘中要说明。

所谓「罗汉」不过是小乘佛教的一种最高级的「称号」，就像天主教封「圣徒」（Saint）与道教称「成仙」一般（实是已死，但却称死人为成仙）。中国若干寺庙中的罗汉塑像数目不一，有十六罗汉、十八罗汉和五百罗汉等。在杭州灵隐寺的罗汉像中据说有一尊「马可孛罗」罗汉像。在云南的某寺中有一尊耶稣的罗汉像。在众多的罗汉像中，有一尊长眉罗汉，据说他父亲送他入寺门出家而终于修成阿罗汉的果位。另有一个开心罗汉，是在唐时赴华的印僧。佛教盛行偶像崇拜，佛教遂把许多人塑成罗汉像而供人膜拜观赏。

小乘有它自己的巴利文佛经三藏，在经藏中除了具有与汉译同样的四阿含经外，另有「小阿含」而成五部阿含经，小阿含中的「本生谭」和「法句经」等都极有名。例加「法句经」中的「一切恶莫作，一切善应行，自调净其意，是则诸佛教」的四句话，中国大乘把它改成了中文式的「诸恶莫作，众善奉行，自净其意，是诸佛教」而替佛教作了简明的定义。中国佛寺墙上常能见到这些话。

**B、小乘三国佛教简史：**（一）锡兰（斯里兰卡）佛教：公元前三世纪，印度阿育王之子摩哂陀（Mahinda）将佛教传入此国并由天爱帝须王建立大寺 Matavihara。锡兰后成南传小乘佛教的根据地。锡兰诸王代代信佛教，其间，印度教徒及回教徒并欧洲人的势力曾侵入锡兰。一九七二年成为共和国。目前，僧侣分成三大派，其下各有小派。（1）暹罗派（Siam-Nikaya），（2）阿曼罗波罗派（Amarapura-Nikaya），（3）蓝曼诺派。第（1）派僧人最多，第（2）、（3）派均由缅甸传入。各派教理无大差别，祇是在生活习惯上有些不同而已。锡兰人口的百分之八十左右系信佛教。（二）缅甸佛教：约从第四五世纪起，佛教与印度文化一起传入缅甸。缅甸王 Anawrate（1044-1079 A.D.）统一全国以南传小乘上座部佛教为正式信仰。以后各王虽仍信佛教，但欧洲人势力侵入。一八八五年亡于英国；一九四二年亡于日本。一九四八年正式独立。现今，缅甸僧伽分三派：哆达磨派（Thuamma），瑞景派（Shwegyin），达婆罗派（Dvara）。僧伽仅有比丘、沙弥、优婆塞、优婆夷，没有比丘尼，沙弥尼和正学女（式叉摩尼）。社会习俗，男孩子于十四、五岁时须入佛寺短期出家。缅甸等南传佛国短期出家制度，大概源于印度婆罗门教所规定的人生四时期之第一时期，儿童须入婆罗门寺修道出家而来。第一期叫做梵志期，自七、八岁起至婆僧处学道十二年。缅甸对佛僧之考试极严而闻名于世。通过律藏试者称为「持律者」（Vinayadhara）；通过全三藏考试者称为「三藏法师」（Trpitakadhara）。中国以前称某某僧为三藏法师，非从考试及格而得。目前，缅甸约有佛寺两万多间。佛教徒占全国人口百分之九十以上。仰光有一

著名的施惠达黄佛塔，高九十九公尺，贴有一點八吨的黄金金叶。不久前，信徒们又捐赠金叶一百卅一公斤（值四百万美金）给该塔，而佛塔金叶达一萬九千五百片。释迦的八缕「头发」在此塔奉祀。另外此塔还拥有一千颗钻石及一千五百颗其他宝石。众所周知，缅甸泰半人民生活穷困，但在「积功德与修来世」的怂恿下，人们的钱都被诱送到佛教中去了。以佛教信仰为主的其他国家，也大多有此类似情形。（三）泰国佛教：十二世纪初，泰人建王朝并采用小乘上座部佛教为主要信仰，一三六一年，泰王派人赴锡兰求法并请锡僧至泰弘法。以后泰王历代也均信佛教。现今，泰国佛教分二大派：（一）法宗派（Thammayat），创有佛教皇冕大学（Maha Mongkut），一九六六年时在校学生四百八十一人。（二）大宗派（Mahayut），创有朱拉隆功佛教大学（Maha Chulaloug Korn）。一九六六年时，在校学生二百名，预科生四百名。泰国另有巴利文佛学院四百多间，泰文佛学院六十多所。学生十八万人。泰国现有大小佛寺二萬三千多座，百分之九十九的泰人是佛教徒。泰国也盛行男子短期出家制度。泰僧吸烟及吃鱼肉（因系托鉢生活，讨来甚么便吃甚么），如想结婚还俗，手续简单，以后改穿白衣。泰国和尚约有三、四十万人，我曾在泰国曼谷佛寺与小乘佛僧论及小大乘佛教之别等。

## 第七章 大乘的空觀及唯心論與菩薩信仰

A、**空观**：约在纪元第一世纪，印度兴起大乘佛教（Mahayana Buddhism）并贬称原有的佛教为小乘佛教（Hinayana Buddhism）。「乘」是交通工具的意思，大乘自诩很快便能到达彼岸故为大乘。集大乘大成者是龙树，他的名偈是：「因缘所生法，我说即是空，亦名为假名，亦名中道义」。「不生亦不灭，不常亦不断，不一亦不异，不来也不去」。一切万物都由因缘生，无本体，是空（Sunya）；所有诸法（万物）的名字也不过是一个暂时的假名，因它原非实有。大乘到了最后，甚至主张连无明，业，轮廻和涅槃 ..... 等各种名称亦仅属假名，而根本没有存在。这些甚么无明、涅槃全属妄想，没有这么一回事。「舍利子，诸法空相；..... 无无明，亦无无明尽，乃至无老死 ..... 无苦集灭道 ..... 心无罣碍，无罣碍故，无有恐怖，远离颠倒梦想 ..... 」（般若波罗密多心经）。「不应住色生色心，不应住声、香、味、触，法生心，应生无所住心」（金刚般若波罗密经）。宇宙万物既是因缘所生，是空是无，因此，只要你心能明白这些，便「无有恐怖」而能「远离颠倒梦想」了。其实，这种教理仅是自我安慰，是鸵鸟式的信仰。大乘所讲的「色即是空，空即是色」包括了全部「无」的教义。「色」（Rupa），意为「物质体，能看得见的东西」。「空」（Sunya）指「物无本体」。「色即是空，空即是色」，意为「凡能见之物，均无实体（本体）；凡无实体之物，即是能见之物」。「四大皆空」乃指「地水火风」构成宇宙的四大原素（有称五大另加识大），也都是空无所有。但大多数中国人已把四大皆空看成为人生努力无用，到头来岂不仍都是一场空的消极人生观了。台湾已有佛教徒撰文竭力反对佛教再用「空」；「..... 用之则自误误他，不用则太太平平..... 致使修学数十年者仍不明佛法究竟..... 」（佛法义理中不应沿用「空」字，余绍坡撰文，八十四岁，海潮音月音效，一九八五、四月）。「空观」也害了中国僧侣，始终搞不清楚，只能含糊其词、模棱两可答复人。清顺治帝问江苏人禅宗和尚通琇（玉林）：「山河大地妄念而生，妄念而息，山河大地还有也无？」答：「如人睡梦中之事，是有是无」。已故台湾「高僧」南亭法师说：「此心无形无像，故不属有，有作用可见，故不属无。..... 可以说空，可以说有..... 」（心经讲义）。

B、**唯心论**：佛教既讲空说无，但万物在我们眼前的一切形象与活动岂不都仍在？佛教把这个难题全部归咎到人的「心」上面。野鸭子的飞不是它在飞乃是看到此动作的人的「心」在动而已。旛不是被风吹动，乃是人的「心」在动，而才以为旛在动而已。一切善恶美丑长短等的差别看法，都无非是人的心在作怪而已。因此，如能把心的问题解决，生死轮廻也不存在了。佛经说：「三界虚妄，但是一心作，十二缘分是皆依心」（华严经），「今此三界，唯是心有..... 我心作佛，我心是佛，..... 心有想念，则成生死，心无想念，即是涅槃。诸法不真，思想缘起，所思既灭，能想亦空」（大集经）。「心作天，心作人，心作鬼神，畜生地狱皆心所为」（般泥洹经）。「是故三界虚伪，唯心所作，离心则无六尘境界。此义云何？以一切法皆从心起妄念而生 ..... 是故一切法、如镜中像，无体可得。唯心虚妄，以心生则种种法生，心减则种种法灭故。」（大乘起信论）。佛教至少用了六个不同的术语（terms）来称呼「心」：「此心即自性情净心，又名真如，亦名佛

性，亦名法身，亦名如来藏，亦名法界，亦名法性」（大乘止观）。另又有「阿赖耶识」代替「心」的用法（详见下章法相宗）。「芸芸众生，皆能成佛」，意即人的心原来是清净无秽但受了无明所染，遂生出各种迷妄。佛教劝人信教修行，俾能恢复这个所谓原本清净的本来面目 -- 佛性（心）。不管是佛性也好，真如也好，說來說去，都不過是在講人的一個心而已。日本加藤玄智博士称「芸芸众生皆能成佛」的思想为「宇宙万有神教」（「宗教学精要」）。佛教徒喜用的「如来藏」（Tathagatagarbha），指心中藏有「真如」，而真如（Bhutatata）亦即「自性清净心」（self-existent Pure Mind），又称佛性、法身、如来藏、实相、法界、圆成实性等（中英佛学辞典三三一页）。要言之，大乘佛教（净土宗及密宗除外，详见下章）都把一切的问题归到「心」上面，只要心能开悟明白，我心原本清净，而所谓无明，涅槃等也都不再存在了。追求这个我心原本清净无秽的「本来面目」，便是佛教的最终目的。由于佛教集中力量在讲心（Mind）的功能，所以不管目的达成与否，都不过在表示修行者的一种心理状态而已。

C、 菩萨信仰：凡修大乘佛教的人都被称为 Bodhisattva。Bodhi（菩提，道觉）Sattva（有情，旧译众生）。全句中译「菩提萨埵」（简称菩萨）。在大乘初期，菩萨仅指修道的僧侣或在家信徒。意为「追求开悟者」或「觉有情」。「佛言，在家菩萨应归依佛.....」（大宝积经）。出家菩萨（僧侣）则有四愿（众生无边誓愿度.....）并修六度：布施、持戒、忍辱、精进、禅定、智慧。由于大乘以后摄取吸收了印度教的多神多鬼信仰，而菩萨也被神化，最后则出现了一批如神般的男女菩萨，他（她）们能保护信徒云云。观世音菩萨、地藏王菩萨.....等便是。为了特别尊敬龙树和世亲与无着，他们被称为菩萨（马鸣亦被称为菩萨，但他是否为大乘鼻祖，学界间存疑），其他为鸠摩罗什及玄奘等大牌人物也祇能被称为「大师」，像是比菩萨低了一级。目前，中国僧人间为表示尊敬对方，也有称对方为菩萨的，例如，已故太虚法师被称太虚菩萨。其实，本来信大乘的人都是善发生后，但菩萨信仰被昇化后，便不能自称为菩萨了。

菩萨信仰与中国民间信仰结合后，又产生了不少中国制的菩萨供人膜拜，如关帝菩萨（关公），杭州人崇拜的朱天菩萨（明崇祯帝）等。佛教把众生分成两类。（一）或进涅槃成了佛，（二）或仍在六道轮迴中受苦。但神化了的菩萨既不属（一）也不属（二）像是第三势力。说穿了极容易明白，这个菩萨信仰原非佛教所有而是从外界闯进来的。原则上，佛的地位最高，其次是菩萨。今日中国佛教徒迷信观音菩萨等为了救人而情愿不成佛，但这不过是对「大乘教理发展史」无知者的遁辞而已。观音菩萨根本不存在，她没有在历史上做过人的记录（详见拙著「观世音菩萨最为的研究」、香港辅侨出版社出版）。从菩萨崇拜开始，以后大乘佛教中又产生了无数的佛与鬼神崇拜。佛教遂变成了一种最复杂的多神多鬼多灵多佛与多菩萨的超特级多神崇拜宗教。对外时，佛教自称是无神论，靠自力修行开悟成道；但对内时，佛教却在搞大拜拜，简直到了无所不拜的地步。佛教在搞双轨策略。

## 第八章 大乘佛教的六大家派

A、**禅宗**：公元五二〇〇年，达摩（Dharma）从印度到达南京又再转往河南少林寺，向人传授禅学。以后有慧可、僧璨、道信、弘忍、慧能等人继承衣钵。慧能係六祖。禅宗以后分为临济宗、沩仰宗、法眼宗、云门宗、曹洞宗等五宗派。宋元时，沩仰、法眼、云门三宗已经失传。自明朝起，禅宗倡禅净兼（双）修而与净土宗混合，禅僧也念阿弥陀佛名号以求往生西方净土了。「有禅有净土，犹如戴角虎 ..... 有禅无净土，十人九蹉路 .....」（禅净料简歌）。目前，台湾不少寺院，在「法统」上都和禅宗有些关系。现今高雄的佛光山是临济宗。不久前，创办人星云法师退休，传位第四十九代临济宗给心平法师。清朝至今，祇有临济宗仍留一息支撑场面。

五祖弘忍曾向弟子们索偈以便传衣钵，神秀提出偈云：「身是菩提树，心如明镜台，时时勤拂拭，勿使惹尘埃」，但五祖认为神秀的修行尚未到家。不识字的打杂工人慧能（六三八--七一三年）也提出偈云：「菩提本无树，明镜亦非台，本来无一物，何处惹尘埃。」慧能遂受五祖器重而获得衣钵成了禅宗六祖。为恐被神秀等杀害，慧能逃返原籍地广东，先在猎人家帮佣，十五年后，慧能来到广州法性寺。其时，恰有风吹动了旛，有僧人说：「这是风动」，另有僧侣说：「这是旛动」，但慧能却纠正他们说：「不是风动，不是旛动，仁者心动」（六祖坛经）。意即人的心左右一切，既非风在动，亦非旛在动，不过是看到旛的人的那个心在动罢了。慧能的「本来无一物」的「无」，以及仁者心动的那个「心」--无与心，便是禅宗的基本思想亦即大乘的根本教义，万物皆空且无，一切唯心造。「菩提本来自性清净，但用此心，直了成佛」，「佛向性（心）中求，莫向身外求」，「菩提只向心觅，何劳向外求玄」，「我本元自情清净，若识自心见性，皆成佛道」，「于念念中，自见本性清净，自修，自行，自成佛道」，「若悟自性，亦不立菩提涅槃，亦不立心解脱知见，无一法可得」（以上均录自六祖坛经）。诸法皆「空」，本来「无」一物、万物（法）的变化都无非是由「心」作而已。禅宗修行的最终目的，便是想知道与发现，本来面目原是清净无秽，朴素未染而明心见性（心）。禅宗立有许多严峻的修道方法，但都不外控制身体与运用心灵这两方面。六祖慧能是南宗，主张顿悟；北宗神秀则主张渐修而悟，两宗分别在此。由于禅宗强调一个「无」，因此，在纽约举行的「大学宗教研究会」上（University Seminar on Religion）主席布尔曼博士（Dr. Raymond Bulman）曾质问讲员圣严和尚，问：「既然悟後没有悟境可得，为何又教人去找那个「没有」（无）呢？」（海潮音月刊，八五年二月）。

B. **天台宗**：本宗係由北齊之慧文根據龍樹的空觀而起，經慧思，而由智顓（五三八-五九七）正式在浙江天台山成立天台宗。日本和尚最澄于唐时入华在本宗第七祖行满和尚处求法，返日后，在日本京都市叡山创立天台宗。我于一九五五年，曾在该山真岛全性老法师处学过全部天台教义。那时我是基督教宣教师。目前，台湾新竹山慧岳法师继承其师斌宗法师遗志，弘扬天台教义不遗余力。

天台宗也十分注重人心的作用。主张「一心三观」。(一)从空观，知道万物皆空，(二)从假观，应明白一切万物现象都无非是暂时性的存在，(三)从中观，最后需从心中除去无明等的阴影以达悟境。现有世界可分为十法界：佛、菩萨、缘觉、声闻(后两者系指小乘行者)、天、人、阿修罗、地狱、饿鬼、畜生等。每一界中含有其他九界，如地狱中含有佛界，佛界亦如是，一旦恶念生，即堕入地狱。因此，十界便成百界，每一界都有十个「如是」，而百界中则有一千个「如是」。再加上「三世間」，便成三千世界，這叫做「一念三千」。「三世間」是国土世间(无情物世间)，众生世间(有情物世间)和五蕴世间(物无心混同的世间)。这三大现象部门组成了现有的世间。人的心只要一念之差，既可上佛界，也能入地狱，端看你的心如何念(想)法？所谓「放下屠刀，立地成佛」便是此意。天台宗设立了二十五方便和十乘观法等修行方法。但都离不了苦待己身和从这个心来转迷开悟。「迷」係指不知佛教所講的空與無；「悟」乃指明白並相信這些道理。

**C、华严宗：**从东晋起便有不少人研究「华严经」的唯心思想。中国僧侣法藏(六四三--七一二)是本宗的创立者。以后继续有人弘扬华严宗，清朝时则有周克复和续法等人。目前，台湾不少寺院及个人喜读「华严经」，但已无华严教学权威学者。近代中国佛教各宗已经联合融会成了一宗似地，所以在衰落了每宗中已很难找到代表性的人物了。日本佛教迄今仍是各宗独立，因此日本禅宗能出一个国际闻名的禅学大家铃木大拙博士。

华严宗根据「华严经」，主张三界所有，皆由心造。若人欲了知，三世一切佛，「应观法界性，一切唯心造」(华严经)。本宗主张人的心(真如法性)自己起而生出了迷悟染净万有诸法(现象)。此心即法界(真心)，宇宙万物和人生的一切变化，都莫不由于人的一个心在流转，一种心的作用而已。华严经说：「三界虚妄，但是一心作，十二缘分，是皆依心，随事生欲心，是心即是识.....」。华严宗主张宇宙万物一体不可分，差别即平等，平等即差别，重重无量。例如造成一座房子的栋、瓦.....等材料，虽形相不同但都在构成房子上起了各自的职用而相依相成。再如每一网上有许多珠子，每一珠子又都有别的珠子的影子。因此，一切珠子中都有某一颗珠子的影子而成为一即一切，一切即一。人如能从心中除去所有的现象差别，便能与这个宇宙融成一体了。华严经要人从心灵上去除掉贫贱、富贵.....生死等的一切差别束缚而获得心灵上的「绝对自由」，但是，这种所谓心灵自由也不过是一种鸵鸟式的自我安慰而已。如硬劝一个贫穷人，要他从心中除掉贫富的差别而自认平等即差别，差别即平等。简直是在对他洗脑的精神虐待了。许多「自叹命苦」的人在佛教中受蒙蔽和被愚弄自己还茫然无知呢！

**D、法相宗：**本宗又称「唯识宗」，根据世亲和无着的「第八赖耶识」思想而成立。唐朝玄奘(五九九--六六四)从印度求法返国后，在长安一面译经一面开始弘扬本宗教义。玄奘后有窥基、惠沼.....等人继承衣钵。民国后，已故太虚法师及欧阳竟无与杨仁山居士并目前在新加坡的演培法师等人均对唯识学有深湛研究。

民国十几年时，在大陆曾有佛教法相大学。目前，台湾各佛学院中大多设有「唯识宗」课程，但不易请到对此宗专攻的权威学者。

唯识宗主张唯心论，在小乘所说的眼、耳、鼻、舌、身、意等六识之上，又加上了第七末那识（Mana）」和「第八阿赖耶识」（Alaya）而成八识观。第七末那识是附随于第八识的，执着于「实法」的「实我」的识，是生灭流转的原因。第六的「意识」便是以这第七识的妄执为根据来认识种种现象，妄想着心外之物为实体的东西。当认识心外之法和认识这个的我（自己）为实在时，便展开生死流转的迷悟世界了。前五识是感觉器官，统率者是第六识。第八阿赖耶识是支配动静的根本，附随而起的精神作用便是第七识。第七识系以第八识为缘而活动。这么一看，第八识便极为重要，它有着静的潜势力，称作「种子」。在这种种子中，包含着生起迷妄世界诸现象的有漏种子和开展悟世界的无漏种子（真如）。

唯识宗调这个阿赖耶识才是生出一切万物种子。当这个本有的种子向世界出现时，便是由我们心中所出现的一切现象。世界一切的现象都莫不过是由我们心中所生出的一种幻想而已。人如能了悟一切万物「空无所得」後，便是达到「阿赖耶缘起」的修行目的了。要言之，阿赖耶识也就是人的「心」。佛经说：「..... 由此识于身随逐执持故，亦名阿赖耶识 ..... 赤名为心」（密严经）。大乘佛教（净土宗和密宗除外）也以为「阿赖耶识」是人死后去转廻的本体。唯识（阿赖耶识）缘起思想，可能是受了婆罗门教的万物由「太原」（Ekamlva advitiam）而「产生」的学说的影响，以及小乘有部的「有」的教义等发展而成。

上述「禅天华唯」四大宗派虽各有其精密教义修行方法，但归根结底都祇在讲人的「心」。它们的根源都来自一个，即是大乘的「空、无、心」。空与无合在一起，二而一，最后则都不得不向人「心」进攻，从「心」上想得一切答案了。隋唐时期，中国佛教末法思想盛行，咸认佛教即将消灭。加上当时政治不安、人心惶惶，于是佛教有识之士纷纷起来大声疾呼，劝人自求「心中平安」，而「禅天华唯」以及净土宗等便应时而生成了一般人民的心灵归宿了。例如，天台宗二祖慧思（五一五 -- 五七七）在其「立誓愿文」中痛感末法已至；净土宗的二祖导绰（五六二 -- 六四五）高呼「当今是末法，五浊恶世，唯净土一门乃通入之路」。当时北周武帝废佛（五七四年），寺院被毁，僧尼或还俗或大逃亡，而使佛教僧侣如临末日而纷纷起来努力宣教。这个结果反而兴盛了佛教，而隋唐佛教遂成了中国佛教的黄金期。由于「禅天华唯」四宗都在讲人心，所以我们把它们归入一类，称为佛教各宗教义的第一系统。通常，这四宗中的天台，华严和法相三宗被称为正统佛教，而禅宗因系不立文字，教外别传而被认为是一种异数与反动。但目前，除禅宗尚名存实亡外（因禅僧也念阿弥陀佛了），其他「天华法」三宗已几近绝传了。再者，由于中国佛教各宗融会混合结果，已经很难找到纯宗派了。大家都也变成热心念佛向阿弥陀佛投降，沾上了净土宗的味道。由于净土宗独树一帜，我们把它列入第二系统；密宗又有另一套教义，故列为第三系统。

E、**净土宗**：佛教教义第二系统。在印度龙树和世亲的著作中，虽也提及「易行道」与净土思想，但净土宗未在印度成立宗派而且信的人似乎也很少，少得不能像中观与瑜伽那样独树一帜。「阿弥陀经」.....等以后也到了中国并译成了汉文。最初念佛求往生的是慧远（三三四 -- 四一六），以后有昙鸾、道绰、善导（六一三 -- 六八一）、怀感和少康等人弘扬净土教义。昙鸾因从印僧得到净土经典而成了净土宗第一祖。善导则是成立净土宗的大人物。自昙鸾至少康称为中国净土宗五祖。民国时，印光法师是净土宗的主要人物，着印光文钞，对禅宗颇多批判。目前，领导台湾全佛教信仰的可说便是净土宗，所有佛寺及念佛团体等都在专心念佛或兼而念佛。世界各地华人佛教徒间，念佛势力也最强大。如称中国佛教现在主要的只剩净土宗一宗，也不为过。连一向反对净土宗最烈的禅宗，也都在禅净兼修了。

据说，阿弥陀佛曾发四十八愿，在「无量寿经」中的第十八愿称：「设我得佛，十方众生至心信乐，欲生我国，乃至十念，若不生者不取正觉，唯除五逆，诽谤正法」（後一句乃表示当时曾有人诽谤阿弥陀佛信仰，斥为无稽之谈，龚按）。如人相信阿弥陀佛并不地口念他的名号，死后便能往生西方极乐世界。佛教一直讲自修自悟，但现在忽然冒出来一个阿弥陀佛，简直像是「神」一般，人只要信他便能往生。因此，净土宗像是佛教的「异端」。但由于易信易行（不必苦行或默想，如有期徒刑宗徒般），所以「异端」得了势後，也变成了「正统」了。净土宗的教义大概是大乘佛教徒中的某些人（或某一个人）摄取了波斯或其他外来宗教的思想而成立的，连「中英佛学辞典」也不讳言：An imaginary being unknown to ancient Buddhism, possibly of Persian or Iranian origin, who has eclipsed the historical Buddha in becoming the most popular divinity in the Mahayana pantheon.（二八七頁）。

阿弥陀梵文有两名。（一）Amitabha，（二）Amitayus。Amita 是形容词，意为「无限的」，bha，意为「光明」，yus，意为「生命」，但鸠摩罗什只译出了两佛名的前一个形容词 Amita 而称其为「阿弥陀」。所以是译错了。净土分「九品往生」，每品中分上、中、下三品。据说生前念佛勤恳，死后能上品往生净土立刻成佛。但死前如稍有阿弥陀佛信仰，死后则下品下生，需待十二个大劫后（一大劫是十二万四千四百万年）才能生白莲花而再学道开悟云云。印度可怕的四姓阶级思想也搬到「净土」而成立了这个「九品往生」阶级信仰。南无（Namo）意为皈依。由于必需朝夕不断口口声声念佛 -- 南无阿弥陀佛，以及定心观念西方净土美丽景象，因此有些净土教徒最後得了精神分裂症，也有人因成狂而跳入莲池中自杀而死的，佛教美其名曰「投水往生」。六十年代，台湾澎湖曾发生净土教徒焚火自杀「往生」的惨剧，不管男女老幼贤愚（白痴除外）只要能开口念出「南无阿弥陀佛」（Namo Omotofu），便能往生西方，真是何乐而不为，于是在中国，大家都投入念佛的狂潮中了。尤其是大批未受过教育的老年男女都成为念佛专家了。（指念佛速度极快与发音悦耳好听）。禅宗六祖慧能讽刺念佛道：「东方人造罪，念佛求生西方。西方人造罪，念佛求生何国？凡愚不了自性，不识心中净土，愿东顾西。.....」（六祖坛经）。

F、**密宗**：佛教教义第三系统。本宗又称为「真言宗」，英文名 Esoteric Buddhism。公元六六〇年略前，大乘佛教在印度波罗王朝时（Pala），作最后一次挣扎努力而兴起了密教。密教是吸取了婆罗门教的咒术而成立的。本宗以「大日经」为主要信奉经典。锡兰僧不空金刚（Amoghavjra 705-774 A. D.）是中国密宗的大成者，他曾是唐玄宗、肃宗及代宗等三代皇帝的帝师。不空传法给中国僧人惠果（七四六 - 八〇五）。日本和尚弘法（七七四 -- 八三五）由日抵华从惠果受法，返日后在高野山成立了真言宗（俗称东密。另又俗称京都天台宗兼修密宗为台密）。我曾去过高野山多次并在该山举行的「日本印度佛教学会」年会中发表过研究论文。目前，在台湾，有人修藏密（喇嘛教），也有人修东密，因日据时代，日本东密也传到了台湾。

「真言」（Mantra）意为「咒语」，此宗注重诵念「唵嘛呢叭弥吽」（藏音，Om Mani Padme hum）六字真言（咒）。人若能持此六字大明咒，便能万事顺利，免去一切灾祸并在死后能生极乐世界上品，（详见大乘庄严宝王经）。其实，这六字真言的真正意义不过是「祈求在莲华藏中的佛」而已。佛教分显密二教，密教系指真言宗，而显教则指本章密宗以外的其他佛教宗派，但显教信徒也附带念咒以求利益。不少佛经附有咒文。例如显教的「般若心经」末尾有以下几句话：「Gate gate, Paragate, Parasamgate Bodhi Svaha！」梵文原意祇是：「度呀，度呀，度一切众生都到彼岸，使一切众生疾速成就无上悟道佛果！」但中国佛教故弄玄虚，把这些结尾语音译为「揭谛揭谛，波罗揭谛，波罗僧揭谛，菩提萨婆诃」而成了咒语，好让人迷信为灵力无边，神圣不可侵犯。台湾中华汉藏文化协会定于一九八六年七月，在台湾召开世界显密佛学会议。密宗因注重师弟秘密传授及密咒等，故被称为「密宗」（教）。

现在再回讲密宗。此宗另立新的「本尊」，称他为「大日如来佛」（Mahavairocana Tathagata Buddha，音译「摩诃此处卢舍那佛」）。密宗主张世界万物都莫不由「地水火风空识」六大原素而成。前五大是物质，后一大是精神。这六大借着不同的因缘和合而组成了人、兽、山、川..... 等各种不同的现象。六大中的每一大具有其他五大而互相构成关系。构成大日如来佛身的也便是这六大原素。他是万物的本源，世界万物亦即大日如来的显现，「众生即佛，佛即众生」。人如能悟知我与佛（大日如来）原为一体不可分，便是「即身成佛」了。但这个密宗思想亦即今日所称的「汎神教」。日本加藤玄智博士称密宗为「宇宙万有神教」。密宗有些修行的方法。（一）三密：（1）身密，手要结印。（2）口密，口要念咒。（3）意密，心中观念种子字。行者需同时口念咒语，手结印并在意念中观想种子字。此谓「三密相应」。种子字是以某一字代表某一种意义。A（阿）字代表宇宙万物的本源。Ham（哈）代表不动明王。Hrih（颀玖）代表阿弥陀佛。密宗又有四种曼荼罗（Mandala，轮圆具足之意），用绘画、佛像等劝人观念以助修行精进，其中第三法曼荼罗便是上述种子字。显教只有三归依，但密教则在三归依上再加上归依「上师」，「本尊」与「护法」而成「六归依」。这个护法需请一位神明来担任。（「六归依说」系根据星云法师的说明，「如何进入密教之门」，普门杂志）密宗十分注重「法统」，由僧侣金刚上师向弟子传授「心法」，并由法师浇水于弟子头

上受灌顶礼，而才算入门密宗。这个灌顶礼原是古代印度由父王以「四海之水」灌入瓶中浇在太子头上使其继王位的仪式。密宗又讲金刚界与胎藏界，前者指大日如来之智德，而后者指大日如来之理法身。真实之理体如胎儿在母胎中一般。

## 第九章 西藏的喇嘛教

唐贞观十五年（六四一年）西藏王双冻思干普（Sron-Btsan-Sgam-Po）娶文成公主及尼泊尔国王女 Bhrkuṭr 为妃，佛教也一齐传入西藏。以后王又派人赴印度求法并习文字，归藏后模仿梵字制成了西藏文。七〇九年，藏王弃隶缩并无娶金城公主为妃（雍王守礼之女）并派人赴印聘寂护（Canta-Raksita）和莲华生（Padma-Sa-mbhave）二僧入藏传密宗。莲华生所传之密宗后成为宁玛派（旧教，红帽派），此派现今教主佩诺法王曾于一九八五年六月廿二日访问美国旧金山及传教。一〇三八年，印僧阿提沙（Atisa）入藏并行佛教改革。此派后称为格达姆派（Bkah-Gdams-Pa）本派又分为苦干支派，其中有萨迦派（Sa-Skya-Pa）。现今萨迦派教主较强的钦仁，目前居于美国西雅图，他的幼妹嫁给现居印度的第十四世达赖喇嘛的长兄为妻，亦即是达赖的大嫂。明朝时，宗喀巴出世（Tson-Khapa 1355-1417A. D.）大行改革，持戒律，禁婚，戴黄帽穿黄衣，他的派名为格鲁派（dge-lugs-Pa），但以后被统称为「黄派」以与以前的旧教红派相对抗。

西藏密教可分为四大派：（一）红派，宗喀巴以前的旧密教统称，尼泊尔国乃属红派（教）。（二）黄派，宗喀巴之派，下又分为达赖和班禅两大系统。（三）白派，与黄教兴起时产生，以在家居士（信徒）为主。白教夏玛活佛与姜贡活佛均曾于八五年六月与十月，在美国加州 San Gabriel 地区为信徒说法及行四臂观音灌顶仪式。（四）黑派，乃西藏土著之棒敦（Bompa）。但吸收密宗后，左派近黄教而右派近红教。一九五一年，中共军入藏时，全藏有佛寺二四六九座，僧尼十一万多人。西藏有著名的八大寺院：桑鸢寺，布达拉寺（达赖之王宫所在地），大昭寺，小昭寺（藏王为文成公主所建），甘丹寺，别蚌寺，色拉寺，札什伦布寺（在后藏，班禅之据点，曾有僧七千人）。目前，密教在台湾开始兴旺，由印度乘的喇嘛僧主其事。但以红教及白教较多，各约有二千中国人信徒，有说台湾共有密者信徒九千人。由于某些特殊原因，以达赖喇嘛为首的黄教未在台湾开教。红教法脉以父子相传，黄教则以「化身」制度相继承。印度佛教系师弟相承接，中国佛教也有师弟相传，也有从选举产生接替者。热心西藏佛教的台湾各界人士，计划在台北内湖地区建造一座华丽壮严的喇嘛教寺院及一间西藏文物陈列馆，定于一九八九年完成。占地面积约十八万平方呎，预计费用为七百五十万美元。目前，台湾约有西藏籍人 200 多名。今（一九八五）年七月间，在台北新像艺廊曾展出西藏佛教密宗作法法器多种。其中较特殊的有：十八岁以前死去闺女的大腿骨制成的法器，以及男、女头颅制成的法器。

现在讲达赖和班禅喇嘛。达赖（Dalai）是蒙古语，意为大海。喇嘛（Lama）是藏语，意为上师、胜者、无上。达赖称号起于明万历六年（一五八七）。当时黄派（教）僧侣索南嘉错在青海及内蒙古传道，感动了蒙古土默特部落首长俺答汗。俺氏不单下令蒙古人都改信喇嘛教（唐元时，许多蒙古人是信景教的，龚按）并给索南嘉错一个封号，「圣识一切瓦齐尔达喇达赖喇嘛」。「圣」，意为超世间；「识一切」，意为一切智；「瓦齐尔达喇」，意为执金刚。「达赖」，意为大海，「喇嘛」，意为上师。索南嘉错成了第三世达赖喇嘛。以前的第一和第二世达赖喇

嘛是被追认的。第五世达赖喇嘛从清顺治册封为「西天大善自在佛所领天下释教普通瓦赤怛喇达赖喇嘛」。自那时起，达赖喇嘛在西藏的地位获得稳固，成为以拉萨为中心的前藏政教首长。达赖被藏民迷信为观世音菩民进党当局再生（化身）。

西藏第二号人物是班禅喇嘛。「班」(Pan)，意为师，禅(Chen)，意为大。全意是大学者。此称是起源于清顺帝(一六四三年)，蒙古军首领固始汗率军入藏时患病，由黄教僧侣罗桑由吉坚自动化予以治愈。固始汗遂赠「班禅博克多」称号给该僧人，使他成了第四世班禅喇嘛。从第一世到第三世的三位班禅喇嘛也都是追认的。蒙古人尊称智勇双全的大人物为博克多。固始汗同时又命班禅第四世驻节札什伦布，管理后藏地区。清康熙五十二年(一七一三年)清政府册封第五世班禅罗桑益西为班禅额尔德尼。一九四〇年二月廿二日，中华民国政府派要员在拉民进党当局布达拉宫为第十四世达赖喇嘛主持「坐床」大典。这位喇嘛于一九五九年三月十日逃离西藏，现居印度达朗沙拉(Dharmasara)，成立了西藏流亡政府，仍做他的「教皇」。现今印度约有西藏难民十万人。一九四八年八月，中华民国政府又派高官在青海塔儿寺为第十世班禅喇嘛却吉坚舌主持「坐床」盛典。此人现居中国大陆，任「人大常委会副委员长」及「中国佛教协会名誉会长」，但无实权。西藏本土不用「达喇」，而改用「嘉穆官林宝伽」(Sky-abs-Mgon-Po-C，(意为救护尊者)等三个称号尊称达赖喇嘛。达赖身边人则称他为布格(Sbugs)意为大内。

蒙古的喇嘛教和西藏的喇嘛教大同小异。蒙古喇嘛称为呼图克图(Khutuktu)，此系蒙古语，意为「明心见性，生死自主」。这个称号系由政府册封在行政上之职衔。呼图克图俗称「活佛」或「佛爷」，外蒙库伦最高者为「哲布尊丹巴呼图克图」；内蒙最高者为「章嘉呼图克图」。清乾隆帝时，共有呼图克图一四八位。民国时，蒙藏共有呼图克图一五八人。

一九五三年，蒙人喀尔穆克族以难民身份移民来美住新泽西州中部。至一九七七年一月止，他们已建有喇嘛教寺三座，(一)Rashi Lgunpo, Temple, (二)Kalmuk First Temple, (三)Choephel-Ling。三寺主持人均由达赖喇嘛所派。他本人亦于一九七九年十月卅日亲访此三庙。在美国，另又有藏东著名喇嘛僧土尔库(Tarhang Tulku)在加州柏克莱大学城传道。川巴(Chogyam Trugpa)则在Vermont州中部宣教。

西藏喇嘛教除三皈依外，又再加入皈依喇嘛僧而成四皈依。喇嘛教是密宗，所以也注重密宗所有的设供、诵咒、结印和观想等。在喇嘛教的修行中有一项叫做「无上瑜伽部」，系指男女性行为的「灌顶大法」。由弟子带女子(明妃)至寺内坛前，弟子以布遮目，将裸体女子(明妃)供养师长(喇嘛僧)。师长与该女子性交后，「师长偕明妃至幕前，以男精女血(甘露)即所谓「赤白二菩提心」者，置弟子舌端……」(圣严着「世界佛教通史」三五六页，引用印顺着「印度之佛教」十七章三节)。由于喇嘛教过份强调喇嘛僧的无比高超尊贵地位，结果造成无知的信徒把自己的妻子和女儿供养喇嘛僧以和她们行淫，且以此为无上光荣！这种淫乐

系受了印度教的性力派影响所致。黄教兴起后，据说已无这种假宗教之名而行淫的事了。喇嘛教采「转生」制度（呼毕勒罕 Hoblighan）以决定执政喇嘛死後之继承人。但西藏历代转生者却都出生在西藏以外地区。喇嘛教主张肉食、行鸟葬，也行火葬与水葬。人身由四大而成，故死后仍归四大而行鸟葬，让飞鸟来吃尽尸体。动物肉身虽死，但神识仍在，可再生。因此，藏人不重视肉身而肉食。藏人不吃鱼虾，据说需杀死许多鱼虾生命才能吃一次故不吃这些。据说，第十四达赖喇嘛乃素食者。西藏地处高原，气候严寒，人需食肉才能御寒，故藏人肉食。西藏用「摩尼轮」上刻经文，用手、风力、水力等推动而诵经，死去的高僧「头盖骨」作成法器并以此为死者的光荣。西藏佛教共有译经师一七一人，从梵文、汉文、像雄文与阆文经典及论著等译成了藏文。分二部分：（一）甘珠尔（Bkash-gyur），释迦所说的经与律。（二）丹珠尔（Dang-gyur）历代祖师之论著。北京版甘珠尔收有一百六函一千部；丹珠尔收有二二四函五千一百部。元朝至大年间（一三〇八 -- 一三一），刻成第一部藏经，称为「奈塘古版」（因在日喀则附近奈塘寺刻的）。今日北京版係根据此古版印成的。五十年代，日本西藏大藏经研究会影印了北京版西藏大藏经一五一册。「奈塘古版」已佚。由于印僧从印度直接赴西藏弘法，因此，西藏佛教称为「第二北传」以与中韩日的佛教称为「第一北传」有所区别。

## 第十章 大乘中韩日三国佛教史略

佛教从印度越葱岭西域（今之新疆省）而至中国，以后再传到韩国和日本。这条路线的佛教叫做「第一北传」佛教。中韩日三国所传的是大乘佛教。当然，中华民国台湾省的佛教也是大乘。

A、**中国佛教**：约在纪元一世纪左右，佛教已由阿富汗 西域及中亚等地区零星地传入中国。但正式有可靠的历史记载佛教译经，是在后汉桓帝、灵帝与献帝期间（一四六 - 二二〇年）。波斯僧安世高与月氏国僧支娄迦讵于其时分别译出小乘典大乘经典（龙树前，印度已有部份大乘经典产生）。以后，又有印僧昙柯迦罗、昙无谶、竺法护与月氏国僧友谦及康居国僧康僧会..... 等分别抵华译经。自后汉末起至西晋止（一四六 - 三一六年），是佛教的主要译经时代。从汉代至元朝，中国共有译经家一九四人。不必说，佛教初传中国时，外来僧一面译经，也一面向汉人传佛教。中国人最初是以黄老思想接受了佛教，把释迦牟尼看成是大神仙、那些中亚地区僧人都被认为是能行法术的道士。涅槃被看成是老子所讲的虚无。这叫作「格义佛教」。但以后当佛教在华获得稳固地位后，中国和尚便即扬弃格义佛教的思想了。从第三世纪至第四世纪，佛教团遂逐渐形成。华僧道安（三一 - 三八五年），制订了僧团规则并规定凡出家僧尼一律弃去原姓而改姓释XX，直至今日。佛教大译经家鸠摩罗什（三三六 - 四〇九）也于那时从西域抵华。中外僧侣从东晋时起开始讲经。由于道安、慧远、鸠摩罗什、昙无谶与菩提流支..... 等讲经结果，加上佛教末法思想的催生，遂在隋唐时期产生了天台宗、净土宗..... 等宗派而造成了佛教的黄金期。唐武宗逼迫佛教后（八四一 - 八四五），佛教遂开始走下坡，宋时，有人将佛儒掺杂一起而称它为「理学」，但为正统佛教所鄙弃。明朝时，僧僧高倡儒释道三教同源以求生存，清政府优待喇嘛教但却限制佛教（显教）之发展，加上太平天之废佛，中国佛教遂一蹶不振以至今日。民国后，佛教已失去像古时那般从皇帝来的政治与经济的双重支持，而必须自立更生。加上由于基督教的传教，以及国人已不信佛教的谬论等..... 的若干因素，中国佛教已走上没落之途了。难怪有些中国和尚脑筋动得快，已向美国进军，在美国华人间开始打天下了。但一个在中国已衰退了的宗教 -- 佛教，要想在以基督教为主要信仰的美国，且在被称为少数民族的华人间「重整旗鼓」，真是谈何容易！

目前，从外行人来看，台湾佛教像是搞得「有声有色」，复兴？繁荣？但佛教内部有识之士却认为：「..... 致令群魔乱舞，直至今日，佛教乃亦日趋于下！今日宝岛佛教，看来极为热闹，佛学院林立、佛刊物多种，但求实际内容，真是无限空虚。今日有几位老人支撑门面，如诸大德倒下，不知又将是何局面，说来不能不寒心；星马受过大学教育出家，到台受戒以及求法，结果失望回来，无一不认宝岛佛教，虚有其表，「我欲为宝岛佛教辩，亦无从开口处，奈何！.....」（详见「XX 法师复 XX 法师函」，海潮音月刊，一九八一年十月号。龚按：为免这两位「名声」很大的法师所讲的话被基督教人所引用，而或会使他们在佛教界遭灾殃，故特用 XX 代替他们的法名）。据一九七四年统计，台湾有佛寺二、五二〇座、僧尼七、四五〇人，信徒五、七五九、〇〇〇人。（当然，受过三皈五戒的信徒恐怕只

有几万人)。一九七七年台湾人口是一千六百万零五万多人。目前，中国佛教看似有「复苏」现象，但一旦中共宗教政策改变後（随时能改变），这一点点的「脉息」也会立刻停止的 -- 现今中国大陆的佛教已成「观光」的对象，僧尼从「政府」拿薪水生活，所以已变成为另一类型的佛教了。

B、 **韩国佛教**：公元三七二年，佛教从中国传到韩国（那时是高句丽国），以后又传至百济及新罗等地。自高丽王朝兴起后四百年间（九一八 - 一三九二年），佛教甚兴盛。一四〇一 - 一四一八年，太宗时，佛教受逼迫。以后佛教又复兴。目前，韩国佛教分为禅宗系的曹溪宗、以及新兴的圆佛教。禅宗有寺院三百多座，信徒三、四百万人，有东国大学及海印大学。圆佛教有信徒一百万人，分属于一百五十多个教会，设有圆光大学。韩僧中有结婚及禁婚两派，为此一直争论不休。

C、 **日本佛教**：佛教於公元之第六世紀欽明天皇時（五三九 - 五七一年）從朝鮮（今之韩国）传到日本。唐时，日僧入华求法，归来后创立天台宗与真言宗。第十二世纪镰仓时代，日本僧人创立了「日本化」的日本人佛教，它们是融通念佛宗、净土宗、真宗、临济宗、曹洞宗、日莲宗、时宗、黄檗宗等，日本各宗派都各自为政，维护本宗教义，没有搞禅净兼修的怪现象。日本明治维新后，僧侣都结婚，尼姑仍禁婚，日本和尚吃荤，不禁鱼肉（日文叫做肉食妻带）。他们大多数人留发，外出时如非赴信徒家行佛事，则都穿西服。日僧的不少妻子也烫发，搽口红，儿女们都上大学。日本寺院成了「子承父业」型的家庭式经营。日本佛教办有不少小学、中学、高中和大学等（日本到中学教育止，系政府负责的免费义务教育）。两年制短期大学有四十几所，四年制大学及研究院有二十四所。另又有养老院..... 等社会福利机构及新闻社十几间，佛教中外日报系日报。近几年，台湾不少僧尼已从日本佛教大学及大谷大学与大正大学等获得高级学位归来。中共于年前，也派有四位学僧在京都佛教大学就读。日本佛教着重于佛教学术性的考证与研究，因此，成了「大乘非佛说」的领导者。台湾省籍的和尚受了日本佛教的影响，也娶妻食肉。日僧几乎都是大学毕业，不少人拥有硕士或博士学位。他们在大学时，有的专攻佛教学，但有的则专攻教育、经济..... 等课目，俾能在高中或大学任教，也有在监狱对犯人担任宗教辅导工作的。因此，日僧的主要生活费系来自社会工作。他们一面赚钱自力更生，一面为信徒行佛事，也有不少收入。日僧家庭生活大都安定丰裕。日本人结婚时用神道教仪式，死时则用佛教葬礼。日本佛寺都有固定的佛教信徒家庭，有的多至每寺八、九百户家庭，他们都是祖先代代相传信佛教的。

（全文完）

一九八五年十一月于美国洛杉矶中华归主神学院

# 道教纲要

## 第一章 绪论

中国人的传统思想，比较重视实际，在现世生活里打转，儒家是「六合之外，存而不论」，「子不语怪、力、乱、神」，除去对祖宗的祭祀，表示「慎终追远」之意，出于「不忍」之心者外，在战国以前，人们几乎没有宗教的意识，在远古时期，并未发现。只有到了东汉以后，才有所谓太平道，与五斗米道的出现，衍变而为道教，才算是中国人的宗教。但却抵不住外来新兴的佛陀之教，传了不久，便糅入了佛教的思想色彩，甚至袭取了佛的「天堂地狱」之果报之说，又杂取了佛的宇宙观，创建了「三清」的经说。在形而上的思想方面，道教是远逊于佛教的，但在「崇天」的意识上，又似乎可与西方来的宗教观相似。我在研究蒙古人的宗教思想，发现亚细亚人宗教的共同点是敬天，只有一单纯的天或上帝。蒙古人的「畏天」，动必称天，见诸南宋人使蒙的纪录，因此蒙古汗庭从西方接受了伊斯兰教文化，又引进了「也里可温」教，从中国接受了邱处机所创的全真教，因而引进许多道教宗派，大概都是「崇天」的意识上所发生的种种行动。如果我们把道教许多巫覡迷信经典仪式剥去，单就她的崇敬天帝的一点来看，未必不能做上帝的「器皿」。同时这个教里，隐藏了许多中国人传统的学术、思想、方技、风习，能够以批判的姿态研究她，扬弃了许多迷信的、不合理的教义与传说，作为一种史的考察，在现代似仍有其深长的意义。

研究中国道教，切须摒除流俗迷信之说，对道家的炼丹，炼气，与星象易数那些东西，要据诸现代科学知识，予以批判；对本非道教而糅入道藏的思想著作，分别剔出，还其本来面目。最要紧的要把一部份乱淆杂的道藏，先予以归类整理。

## 第二章 道教渊源

### (一) 道之语义

所谓道教的「道」字，是汉末太平道，五斗米道，依托战国以来的道家者流，自名为道士而定名的。其实道教中心思想，是长生求神仙的，是战国时期燕齐方士们的学说，汉书经籍志只列有房中神仙之术。据说：「房中者，性情之极，至道之际.....」

又说：「神仙者，所以保性命之真，而游求于其外者也。聊以荡意心平，同生死之欲，而无忧惕于胸中。」

接着又批评他们说：「然而或者专以为务，则诞欺怪迂之文，弥以益多，非圣王之所以敬也。」

班固是偏于儒家之学，所以对这些「索隐行怪」的房中神仙之说，皆予指摘。其实古来神仙方士之说，要以史记封禅书与汉书郊祀志所记录的最多，那才是道教的前身哩。

关于道教的渊源，打算分三部分来说：（一）道的本义，（二）道家与道教之分，（三）道教之滥觞。

### (二) 「道」的本义

道教所取之本义，据许地山先生所说：

「道士们用道字来称他们底宗教..... 道底原本意义，只是道路，是人所行底道路。到春秋以后，道字才附上玄学的意味，因而产生出许多解释。」（见许地山着：中国道教）

我曾就老子道德经、与论语、学庸里所用的道字，略加札记，在所撰的道教初期的发展文内曾说：

「据道字本义，只是方法与道路，独立具体地成为客观名词，见于老子、易经与中庸，这三部书思想脉络是贯通的.....」老子言道最多，最重要的有：艺文本老子王弼注

道可道、非常道。一章  
天乃道、道乃久。十六章  
道之为物，惟恍惟惚。二十一章  
有物混成..... 字之曰道。二十四章

故道大、天大、地大、王亦大..... 天法道，道法自然。 二十五章  
道常无名。 三十二章  
大道汜兮，其可左右。 三十四章  
道隐无名，夫唯道善贷且成。 四十一章  
道生一、一生二、二生三、三生万物。 四十二章  
为道日损。 四十八章

上面各条的道，字义皆是独立的，客观的，为一名词，并非「方法」与「道路」的解释。王弼注「天乃道」说：

「与天合德，体道大通，则至于极虚无也。」有这样扩张的解释，无怪道士们取为教名，于是对万事万物，无所不包了。

### （三）道家与道教

一般人往往认为道教即是道家的流行而成，或认道家之出现为道教之始，这是不正确的。所谓道家者，是中国哲学思想的一大学派，而道教却是以汉末张道陵所创建的五斗米道为开始，逐渐扩大，成为后世三教之一的宗教。道家开始不过是「道术」之一，庄子天下篇：艺文本部象注

「以本为精，以物为粗，以有积为不足，淡然独与神明居，古之道术有在于是者，关尹老聃闻其风而说之。 ..... 」

此条下庄周即自叙其道说：

「抬漠无形，变化无常，死与生与？天地竝与？神明往与？芒乎何之？忽乎何适！万物毕罗，莫足以归，古之道术有在于是者，庄周闻其风而说之..... 」

后世道士们奉老聃为教祖，庄周，列御寇，都封作真人，列入于古神仙之林，其实庄周书中，并无与老子竝立一宗之意。到了汉初，黄老之道大行，司马谈论六家要旨（史记自序）才将战国以来的「道术」，分为阴阳儒墨名法道德六家，特别推崇道家说：

「道家使人精神专一，动合无形，瞻足万物。 其为术也，因阴阳之大顺，采儒墨之善，撮名法之要，与时迁移，应物变化，立法施事，无所不宜，指约而易操，事少而功多..... 。」

又说：

「道家无为，又曰无不为，其实易行，其词难知……」此文引述阐论道家之学最为详细。可是班志所列道家之书，加以按论，祇说他是「君人南面之术」，并没有神奇恍惚之处。他说：

「道家者流，盖出于史官。历记成败存亡祸福之道，然后知秉要执本，清虚以自守，卑弱以自持，此君人南面之术也。」班志道家之书廿人三十七家，九百九十三篇，老庄关尹，管列之外，还收有黄帝之书数种，已较庄子时代的老、关（尹）道术较扩大。班志另列神仙家，房中家两类，已见前引。道家不是神仙，更不是符覡，与道教所依托的「神仙符篆」之说，迥不相同，不过中国人创教之说，总要依托古人，便不得不奉老聃为教祖了。

道教的滥觞，大概起于汉代所传的阴阳符祝，初出世的太平经，语颇朴质，太平道初起也只是为人疗病赎罪，五斗米道亦然。太平经中并不见有神仙的名号。近代国学大师章炳麟有黄巾道士缘起说，据云：

「神仙之说，汉末或托老子，与其初旨背驰。今之黄巾道士，起于张陵张鲁之徒，其奸令祭酒，虽主习老子五千言，本非虚无贵胜之道，而亦不事神仙，但为荣解劾治而已。」章氏丛书检编卷三 - 世界版

章先生说道教治鬼出于巫师，源出墨子，牵涉过广，此处不拟申论。但道教与道家异趣，这是不容争辩的事实。

#### （四）汉代阴阳巫覡之术

战国学术中的阴阳一家，到了秦汉时代，还很盛行，所以司马谈六家要旨中，还列为一大宗。这一派创于齐人驺衍，他的思想断片见史记孟荀列传及盐铁论和论衡谈天诸书；在诸子中吕览与淮南都保存这方面许多资料。史记孟荀列传记驺衍行事说：

「驺衍睹有国者益淫侈，不能尚德……乃深观阴阳消息，而作怪迂之变，终始大圣之篇十余万言；其语闳大不经，必先验小物推而大之，至于无垠。先序今以上至黄帝学者所共术大并也盛衰，因载其机祥度制推而远之，至天地未生，窈冥不可考原也；先列中国名山大川通谷禽兽水土通殖，物类所珍，因而推之及海外，人之所不能睹。称引天地剖判以来，五德转移，各有其宜而符应若兹……」

据许地山先生的研究说：

「当战国齐威王宣王底时代，神仙的信仰底基础，已经稳定，齐人驺衍于是将它造成阴阳消息，五德终始底理论。」

可见阴阳家学说的初创，起自古代燕齐神仙的信仰。那末传到东汉，此类学说又被道教吸收而附会神仙鬼怪之说，便没什么可奇怪的了。

由阴阳家传衍而出现神仙之徒，所以史记封禅书便把它记述出来，据说：

「自齐威王之世，驺子之徒，论著终始五德之运，及秦帝而齐人奏之，故始皇采用之。而宋毋忌，王伯侨，充尚，姜门子高，最后皆仙人，为方仙道，形解销化，依于鬼神之事.....」史记封禅书 - 艺文版

所以许地山说：

「始皇到处封禅，求不死药，可以说最热心求神仙底第一人。汉武帝时这信仰更加发达，直到汉末张道陵之徒，托神仙家底信仰，以立道教。」

所以阴阳之说为道教成立的第一因素。其次就是秦汉以来的巫覡，也见于史记封禅书；所记秦汉时代巫祀有以下几种：

- (1) 梁巫：祀天地、天社、天水、房中堂上之篇。（许疑天水以下为星名）
- (2) 晋巫：祀五帝、东君（日），云中（云），司命（文昌四星），巫社，巫族人，先炊之属。
- (3) 秦巫：祀社主、巫保、族垒之属。（许谓巫保等是古巫之名）
- (4) 荆巫：祀堂下，巫先，司命，施糜之属。
- (5) 九天巫：祀中央钧天，东方苍天，东北旻天，北方元天，西北幽天，西方皓天，西朱天，南方炎天，东南阳天。
- (6) 河巫：祀河。
- (7) 南山巫：祀南山秦中。

以上巫祀，许氏说：「是后来道教崇拜底根源，道教底天地水三官，司命灶君，九天等都是沿用汉祀底名称。」这是不错的。

巫祀之外，汉代还有禁魔巫咒，多半是南方底巫传来。封禅书记越国巫道多用禁咒禳鬼。许氏：「咒与祝同源，是用语言与神明交通底意思。」又说：「咒术起于南方，后来蜀鹤鸣山所起底天师道，以符水治病，都从南方底巫术发展而来。」也有其文献上的根据。

正由于阴阳巫覡在秦汉以来流行于广大的社会，深中于知识分子的意识。一遇乱世，民众求得精神的逃避，遂被聪明而有野心的人物利用，建立了宗教组织。道教之必起于东汉桓灵纷乱之世，正是此理。

### 第三章 道教主流 -- 张天师

道教的开始是在东汉末季，这是根据正史的记载，至于道书所记那就荒远难稽。笔者所撰道教导论曾有说明：宋元道教发展六一九页

「关于道教本起，有教外之说与教内之说两种；据诸史乘，实起于东汉末之太平道，转而为张陵父子之五斗米教。」

本文开始所引章炳麟氏的文章，正如此说。凡宗教的始建，应以有宗教的组织为准。基督教的建立是在主耶稣升天以后补选使徒开始，使徒行传才是基督教史的开端。道教由阴阳巫覡而来，真正的建立，是由于太平道的三十六方，与五斗米道的祭酒鬼师等以及「治所」组织的出现，才具备了宗教的雏形。

### （一） 所谓太平道

太平道以太平经而得名，文献通考经籍志著录太平经一百七十卷，录后汉书襄楷传献书一节为原起，马端临按语说：

「按道家之说，皆出于后汉桓帝之时，今世所传径典符篆以为道陵天师永寿年间受于老君者是也。而太平经已出于此时，范史（范曄后汉书）所书甚明。」

后汉书关于太平经的发现载于襄楷传说：

「延熹九年，楷自家诣阙上疏：『臣前上琅琊宫崇受于吉神书，不合明德。』……初桓帝时琅琊宫崇诣阙上其师于吉于曲阳泉水上所得神书百七十卷，皆缥白素朱介青首朱目，号太平青领书。」

桓帝宠信阉宦，造成党锢之祸，为黄巾之乱铺路，稍知历史者皆知之。太平青领书恰出于此时，襄楷是一位儒学之士，上言推介，明是藉神奇之经来改良政治。此事不成，于是太平经遂转入民间为张角兄弟所利用，诱惑民众，引发暴动，道教斋篆中一直重视黄色，这正是「黄巾」的传统。

### （二） 五斗米道与天师世家

黄巾之乱平后，汉朝已成四分五裂之局，在西南巴蜀地方，又兴起张道陵所领导的五斗米道，也就是后来所谓天师教者。关于天师教之起，历史文献有三国魏志的张鲁传，与后汉书的刘焉传，拙著之元代正一教者，有天师正传曾分别考述。

关于天师的事迹，中国史传所载比较真实，道书传记与张氏家传所载那就过分神化了。记载最有系统的书，是明代天师张宇祈所辑的汉天师世家，此书前有宋濂的序，收在续道藏里，所有各代事迹，取材于史传的少，取材于道书记载的多。为考证翔实起见，仍应以国志及后汉书所记为准。

张道陵事载于魏志张鲁传，近人傅勤所编中国道教史，有张陵天师道及孙恩一节，撮叙事迹，颇为简要，据引张鲁传说：

「祖父陵客蜀，学道鹤鸣山中，造作道书，以惑百姓，从受道者出五斗米，故世号米贼，陵死子衡行其道，衡死鲁复行之。.....鲁援汉中，以鬼道教民，自号师君。其来学道者初皆名鬼卒，受本道已信，号祭酒，各领辟众，多者为治头，大祭酒，皆教以诚信不欺诈，有病自首其过，大都要黄巾相似.....」。

又引裴松之注转引魏典略说：

「熹平中妖贼大起，三辅有骆曜，光和中东方有张角，汉中有张脩，.....脩为五斗米道.....脩法略与角同，加施静室，使病者处其中思过。又使人为奸令祭酒，祭酒主以老子五千文使都习，号为奸令，为鬼卒，主为病卒请祷.....」。

傅氏说：

「盖当时天下大乱，人民不保其生，天师道据险自治，能抚养民夷，故信从者众耳。」

关于张天师事明清人等记有好几处，赵翼陔余丛考张真人条，所论最为明白，都是说自张陵创五斗米过后，流传天下，天师之名，遂为社会所尊奉。关于天师世系，近人傅增湘氏曾根据汉天师世家一书，编有张天师世表，兹转抄于次：

### 张天师世表

轩辕子青阳氏第五子挥，为矢正始造弓矢，张罗以取禽兽，赐姓张氏。周宣王时，有卿士张仲，其后裔有晋大夫张侯生老，生君巫，君巫生耀，耀生貉，其孙有抑、朔。至三卿分管，张氏事韩，开地相韩昭侯。开地生平，平生良，自昭侯以下，历相宣惠王、襄王、厘王、悼惠王，良所谓五世相韩也。

张良（字子房，其先，韩人也。助刘邦有天下，封留侯。编者注）

不疑嗣留侯

高

通

无妄

里仁

皓

网

大顺桐柏真人

按张氏得姓以来，以至张良，皆据宋景濂所述，撮记于首。其道陵以前九世，亦并著于下。

张道陵	字辅汉丰邑人赶武十年生一百二十三岁天师之名始见于魏书释老志寇谦之言遇大神谓之曰自天师张陵去世以来云云至其名后汉书三国志真诰皆作张陵至通鉴乃作张道陵	中直言极谏科拜巴郡江州令和帝征为太傅冀县侯不就	天宝七年册赠太师中和四年封三天扶教大法师宋大观二年册封正一靖应真君宋绍定年加封三天扶教辅元大法师元元贞年加封正一冲玄神化静应显佑真君
二代 衡	字灵真	征黄门侍郎不就	元至大元年制赠正一嗣师太清·教妙道真君
三代 鲁	字公祺	汉中南郡太守梁益二州刺史封关内侯	元成宗时制赠正一系师太清昭化广德真君
四代 盛	字符宗	魏世祖封奉车都尉散骑侍郎加都亭侯不受	元至正元年赠清微显教弘德真君
五代 昭成	字道融一百十九岁		元至正十三年赠清微广教弘道真君
六代 椒	字德馨一百余岁		元至正十三年赠元至正十三年赠玉清辅敕弘济真君微弘教玄妙真君
七代 回	字仲昌		元至正十三年赠玉清辅教弘济真君
八代 迥	字彦超九十岁		元至正十三年赠玉清辅教弘济真君
九代 符	字德信九十三岁		元至正十三年赠玉清崇妙真君
十代 子祥	字麟伯一百二十岁	仕隋为洛阳尉	元至正十三年赠上清玄妙太虚真君
十一代 通玄	字仲达九十岁		元至正十三年赠上清虚应冲和真君
十二代 恒	字德润九十八岁	唐高宗召见	元至正十三年赠上清玄德太和真君
十三代 光	字德绍一百零四岁		元至正十三年赠太玄至德妙真君
十四代 慈正	字子明一百余岁		元至正十三年赠太玄上

			德紫虚真君
十五代 高	字士龙九十三岁	唐玄宗召见	元至正十三年赠太玄崇德玄化真君
十六代 应韶	字治凤		元至正十三年赠洞虚演道冲素真君
十七代 颺	字中孚八十七岁	初任贵水尉	元至正十三年赠洞虚阐教孚佑真君
十八代 士元	字仲良九十二岁		元至正十三年赠洞虚明道前总统运真君
十九代 已	字德贞八十五岁		元至正十三年赠冲玄翊教昭慶真君
二十代 谌	字子坚一百余岁	唐会昌辛酉武宗召见咸通中懿宗命建金篆大醮	元至正十三年赠冲玄洞真孚德真君
廿一代 秉一	字温甫九十二岁	南唐齐王命龙虎山建祠宇	元至正十三年赠冲玄紫极昭化真君
廿二代 善	字符长		元至正十三年赠清虚崇孚惠真君
廿三代 季语	字仲珪八十七岁		元至正十三年赠清虚妙道辅国真君
廿四代 正隨	字宝神八十三岁	宋真宗召见赐号真静先生	元至正十三年赠清虚广教妙济真君
廿五代 干曜	字符光八十五岁	宋仁宗召对赐号澄素先生	元至正十三年赠崇玄普济湛寂真君
廿六代 嗣宗	字荣祖 81 岁	宋仁宗召见赐宋虚白先生	元至正十三年赠崇真普化妙语真君
廿七代 象中	字拱宸	七岁召赴阙	元至正十三年赠崇真通惠紫玄真君
廿八代 敦復	字延之五十三岁	宋神宗召见赐号葆光先生	元至正十三年赠太极无为演道真君
廿九代 景瑞	字子仁五十二岁	宋徽宗贈葆真先生	元至正十三年赠太极清虚慈妙真君
三十代 继先	字嘉闻三十四岁	宋徽宗召见问道号处靖先生	元武宗封虚靖玄通弘悟真君
三十一代 时已对	字朝英继先之叔六十一岁		元至正十三年赠正一弘化明悟真君
三十二代 守真	字遵一	绍兴时高宗召见孝宗赐号正应先生	元孝宗制贈崇虚光妙正应真君
三十三代 景渊	字德莹	干道时入朝	元至正十三年贈崇真太

			素仲道真君
三十四代 庆先	字绍祖		元至正十三年赠崇虚真妙光化真君
三十五代 可大	字子贤	理宗召见嘉熙三年赐观妙先生提了世三山符篆兼御前诸宫观教门公事元世祖遣使来讯	元世祖制赠通玄应化观妙真君
三十六代 宗演	字世传	元世祖平宋赐诏召见赐玉芙蓉冠组金无缝服封为辅汉天师赐号演道灵应冲和真人给二品银印主领江南道教	成宗制赠演道灵应冲玄和玄静真君
三十七代 与棣	字国华	至元授体玄弘道虚教真人武宗封其妻为青明真素仙姑管理江南诸道教事	
三十八代 与材	字国梁	元贞年制授太素凝神广道真人。至元三十一年赐冠服王佩掌教事。大德元年给银印视一品加金紫光禄大夫留国公正一教主兼主领三山符篆。	至大元年加赠太素凝神广道明德大真人封母周氏为玄真妙应仙姑又晋封玄真妙应渊德慈济元君
三十九代 嗣成	字次望	延祐年制授太玄辅化体仁应道大真人主领三山符篆掌江南道教事泰定二年加翊元崇德正一教主知集贤院事	明太祖追赠太玄弘化明成崇道大真人封母易氏为妙明慧应常静真人封胡氏为明慧慈顺仙姑明太玄封胡氏为恭顺慈惠淑静玄君
四十代 嗣德	字太乙	制授太乙明教广玄体道大真人领三山符篆掌江南道教	

四十一代 正言	字东华	制授明诚凝道弘文广教大真人	
四十二代 正常		明太祖召见去天师号制授护国阐祖通诚崇道弘德大真人给银印视正二品王子加赐永掌天下道教之诏设幕佐瓦斯教掌书等官	
四十三代 字初	字子璇	制授正一嗣教道合无为阐祖光范大真人	
四十四代 字清	字彦玘	制授清虚冲素光祖演道大真人	封妻孙氏为端静贞淑妙惠玄君 宣德又加封崇谦守静洞玄大真人
四十五代 懋丞	字文开	授崇修至道葆素演法真人	封妻孙氏为端静贞淑妙惠文君 宣德又加封崇谦守静洞玄大真人
四十六代 元吉	字孟阳	正统授冲虚守素绍祖崇法真人	正统己未封继妻董氏为温静柔顺之君
四十七代 玄庆	字天赐	制授保和养素继祖守道大真人	
四十八代 彦颜	字士瞻	制授致虚冲静承先弘化真人	嘉靖丙午加封怀玄抱贞养素守默葆充履和致虚冲静承先弘化大真人
四十九代 永绪	字允承	嘉靖己酉制授守玄素遵范崇道大真人	

不过天师世家的上世并不可信，天师的尊显实在宋代，此点傅勤家氏说的最明白，他说：

「此据张天师谱谍，谓『张鲁之子盛归信州龙虎山』其言绝不可信。彼时三分疆，信州在孙吴域内。张盛非叛魏奔吴何能入此乎？道书以龙虎山为第三十二福地，其为张氏所居，当在唐季或宋初之时。……至宋真宗大中祥符九年赐信州道士张正随为贞静先生，实为信州张天师所自始。」（见道教史，第四节）

笔者撰张天师正传，也抱此同样见解。傅氏复据张元旭所撰补天师世家，叙历代天师事至民国初年止，入民国后，此道久废，在台湾有自号天师流亡来台者，仍以斋醮为业，与本地的神道诸庙相结合，越趋式微，毋庸多所叙说了。

附注：此章草就又见中央日报星期周刊（五十六年四月一日）朱沛莲君撰龙虎山与张天师一文「现在台之张恩溥先生为六十三世天师..... 至台后，以全国道教领袖地位，本省各地学行较有规模之法会，往往邀请莅会主持上表..... 符篆现均由渠亲笔画制。」

### （三） 玄修之士

道教并不像世界上其他宗教一样，有一位共同的教主；其余支派都自教祖而流行。道教只奉一位神话人物老聃 -- 老君，作为精神的领袖，其他则各自为政，只求仙修道为共同的理想。所以在五斗米道兴起之时，仍有秦汉以来的方士之道，在东南沿海之区活动。一是传太平经的于吉，见于吴志孙策传，记其神迹与被孙策诛杀之事。一是左慈，在魏志里出现，而道士们却说他曾显现于江南。一是葛玄 -- 仙公，在吴国出现，而其后裔葛洪，以文学家、思想家而继承祖业，笃志仙道，恢复了秦汉方士炼丹服食之法，自树一宗，开创了立修一派，也就是道教中的丹鼎派。这一派在齐梁时由陶弘景创建茅山宗，极盛于唐宋两代，许多文学之士都寄迹其中。

关于葛洪的生平，见于晋书本传，他所著的抱朴子有自序，叙家世和寻求仙道的经过，拙著道教导论曾略记他的生平说：

「生在道家傳統的家庭，而又在玄言極盛的風氣籠罩之下，因而篤信世間果有神仙。..... 可是由于他认真地提倡修炼，宣传仙真灵异，并结集世间流传的道书，为道教建立有体系的一套理论，编纂一部分经典，开后来道书撰述之途，实在不愧为道教的功臣。」

葛洪本传记其生平说：「字稚川，丹阳句容人也，祖系为大鸿胪，父悌吴平后为邵陵太守。洪少好学 ..... 遂究览典籍，尤好神仙导养之法。从祖父玄吴时学道得仙，号曰葛仙公，以其炼丹秘术授其弟子郑隐，洪就隐学，悉得其法焉。后师事南海太守鲍玄，玄亦内学，逆占将来，见洪深重之，以女妻洪 ..... 以年老欲炼丹，闻交年增出丹，求为句漏令 ..... 乃止罗浮山炼丹 ..... 世以为尸解得仙云。」

葛洪与左慈之关系，据抱朴子内篇金丹篇说：

「昔左元放（慈）于天柱山中精思，而神人授之金丹仙经。会汉末乱，不遑合作，而避地来往，金丹 ..... 余从祖仙公，又从元放受之。」

葛洪只重视金丹修炼，在抱朴子一书中，排斥太平道、五斗米道祈禳符咒的驱鬼治病。后来东晋许迈，南朝齐顾欢，以至陶弘景都传衍他的理论，规摹他的风度，把士大夫与道士结合起来。

## 第四章 道教之发达

道教于汉末始建以后，在中国历史上的发展，可分为四个时期：（一）南北朝时始见尊崇，（二）李唐崇为国教，（三）北宋两度崇道，（四）蒙元之新教纷起。现在依次叙述之：

### （一）南北朝时始见尊崇

前面曾略述东晋葛洪丹鼎一派的道士，在江南的活动，那是道教从民间发展到士大夫社会层，由于吸引一批名士文人装点门面，南朝的宫廷也随之崇道了。

南朝士大夫信道的有两系，一是五斗米道方面，书圣王羲之父亲和他的朋友郗愔诸人，都属于此。他又和修炼服食的隐士许迈做朋友，也接近丹鼎一派。由于有势力的高门贵族都「世事五斗米道」，所以负教会责任的钱唐，杜冶，也公开地被人尊重。尽管杜冶下有反贼孙恩，但依然世代相袭，传播符箓之道。凡此均见于史乘，关于王氏郗氏的如：

晋书王羲之传：「羲之既去官..... 又与道士许迈共修服食采药而不远千里。」

又：「王氏世事张氏五斗米道，凝之尤笃。」

又郗愔传：「与姊夫王羲之，高士许玄 ..... 修黄老之术。 ..... 超（愔之子）善谈论，义理精微。愔事天师道，而超奉佛 ..... 。」

关于许氏的：晋书许迈传：

「家世士族 ..... 时南海鲍靓，隐迹潜遁，人莫知之，乃往候之，探其至要。 ..... 于是立精舍于霭 ..... 自后莫测所终，好道者皆谓之羽化矣。」

关于杜氏的，见钟嵘诗品谢灵运条

「钱唐杜明师夜梦东南有人来入其馆，是夕即灵运生于会稽 ..... 其家 ..... 送灵运于「杜冶」养之。」

又晋书孙恩传：

「世奉五斗米道、恩叔父泰字敬远，师事钱唐杜子恭，而子恭有秘术 ..... 」

又南史杜京产传：

「专修黄老 ..... 京产高祖子恭以及来子栖，世传五斗米道。」

关于其他信道的名士如顾欢，见南史：

「晚节服食 ..... 好黄老，通讲阴阳书，术多效验 ..... 乃著夷夏论（斥佛崇道） ..... 自剋死日 ..... 身体香软，道家谓之尸解仙化云。」

顾欢而外，南史隐逸传还记有褚伯玉亦是信道之士，不再抄引了。士大夫信道之风，浸及於宫廷，据今人陈寅恪先生，「天师道与滨海地域之关系」一文所考证：东晋简文帝，即与造作茅山上清经团的杨许集团，有甚深之关系。司马道子父子，都信奉天师道。南齐的武帝，曾为道士陆修静开馆讲道，见于三洞珠囊所引道学传文。隋书经籍志陶弘景事，曾说梁武帝「弱年好事，先受道法」。又说：「三吴及边海之际，信之（道）踰甚，陈武世居吴兴，故亦奉焉。」在传世的南北朝文钞，清彭编兆荪出现一篇梁元帝萧纲撰的招真馆碑，即记张天师後人张道裕的灵迹。凡此可见南朝宫廷信道之风是如何地盛了。

在齐梁之际，茅山道场屹起建立，先之以杨义、许谧父子的降神（扶乩）撰著上清经，使神话传衍；继之以大名士陶弘景隐迹茅山，修道观，编经诰，上动宫阙，下动江湖。陶氏逝后，世有高道，成功了茅山一宗，与天师道分途并进。拙著元代道教茅山宗考（大陆杂志三十三卷二、三期），记述较详，读者可以参考。

南朝虽然崇道，但道教的势力尚未极盛，远不如北朝拓拔魏的崇道之烈。那是由于寇谦之以道教改革者姿态出现，通过儒臣崔浩，说服了魏太武帝而被定为国教，掀起了中国史上第一次的佛道大斗争。寇谦之事迹，见于魏书佛老传及隋书经籍志。据说寇氏少年师事仙人成公兴，入少室山，忽遇大神自称太上老君授他道法并天师之位，叫他「清整道教，除後三张伪法」，适逢太武帝兴起北方，遂来代都献书，为太武时重臣崔浩所信奉，进言朝廷，遂立天师道场，改年号为「太平真君」。以后「每帝即位，必受道箓，以为故事」，直至周齐还是这样。寇氏的道经名为云中音诵科诫，重视斋醮章奏，在道教中成为一宗。趟翼陔余丛考张真人条说：

「秦汉以来，但有方士为神仙之说，无所谓道家者，以老聃为道家之祖，张道陵为大宗，则始于北魏寇谦之。」

傅著中国道教史说他是道教的改革者，其实寇氏不过是天师道的反对者，在北方建教来摈斥南方的道教而已。

## （二） 李唐崇为国教

道教在唐代，被尊崇为国教，因为唐朝皇室李氏，本是胡汉混合的（依陈寅恪先生说），统治中原，渴须装点门阙，于是找到了道教始祖老聃李耳，为他的祖先，而创造了几度老君显现的神话。追尊他为玄元皇帝，立庙两京，历代皇帝都崇

重一两两位名道高士，像茅山道的王知远，司马承祯，和其他方士叶法善诸人。直至武宗会昌年间，竟出现一幕崇道灭佛的大惨剧（其他宗教亦受波及）。同时唐代的大文人李白，诗文行动简直是一位「仙人」，用极度浪漫色彩的诗歌来歌颂仙灵，阐扬道法。道教的气氛，便深深地笼罩于有唐三百年社会。直到末代，僖宗避乱四川，还尊宠一位道教学者——杜光庭，让他开启青城道场，造成了前蜀王氏极端崇道的局面；而传衍到五代以后，与江南道教合流，造成北宋的崇道风气。

关于李唐的崇道，见于史志的以唐会要为准，其制度又见于唐书百官志与通鉴。傅氏中国道教史第十三章，唐宋两朝之道教有一段综括的王述，抄之如次：

「唐是老子之後，唐书宗室世系表白：『李氏出自嬴姓，历虞夏商世为大理，以官命族为理氏，至纣之时，逃难食木子得全，遂改理为李氏。家于苦县，至乾，娶益寿氏女嬰敷，生耳，字伯扬，一字聃，周平王时为太史。』唐高宗乾封二年，追号老子为太上玄元皇帝。玄宗开元二十五年，始置崇玄学于玄元庙，习老子、庄子、文子、列子，立玄学博士，每岁依明经举。二十九年求明道德经及庄列文子者。于是道家诸子皆号为真经。唐书百官志曰：『崇玄署，掌京都诸亲名数，兴道士帐籍，斋醮之事。』又云『开元二十四年，道士女冠籍隶宗正寺。』是直视道士为宗室也。又云：『崇玄学曰崇贤馆，博士曰学士，助教曰直学士，置大学士一人，以宰相为之，领两京玄元宫及道院。改天下崇玄学为通道学，博士曰道德博士。未几而罢。』以宰相领道观，开宋人之光矣。唐六典卷四云：『凡天下观总一千六百八十七所。每观观主一人，上座一人，监斋一人，共纲统众事。而道士修行有三号；其一曰法师，其二曰威仪师，其三曰律师，其德高思精调之鍊师。』玄宗开元二十九年，始建玄元皇帝庙于各地，画玄元皇帝像，而以高祖、太宗、高宗、中宗、睿宗五像陪祀。杜甫冬日洛城北谒玄元皇帝庙诗云：『画手看前辈，吴生远擅场，森罗移地轴，妙绝动宫墙。五圣联龙袂，千官列雁行，冕旒俱秀发，旌旆尽飞扬。』其威仪煊赫可想。吴道子乃当时名画家也。唐书玄宗本纪云：『天宝元年，享玄元皇帝于新庙。二年正月，作昇仙官，加号玄元皇帝曰大圣祖。三月，享于玄元宫。追号大圣祖父周上御大夫敬，曰先天大皇。改西京玄元宫曰太清宫，东宫曰太微宫。』其尊崇已极。唐代公主妃嫔，多入道为女真，受金仙玉真诸封号。朝臣如贺知章之流，亦弃官乞为道士。至唐武宗与宰相李德裕，因奉道之故，遂毁佛教，勒僧尼还俗，乃并摩尼、景教、火教，而尽灭之，可谓暴戾之至。」

唐代对道教的崇拜，似乎仍以服食修炼为主。中唐以前不大重视斋醮，只有武宗朝的赵归真，于内殿创设九天道场，皇帝曾驾幸受箓，有点像北魏太武帝的举措。天师教的符箓，未见活跃，在史传的记录中，几乎是若隐若现。在此时期的道教重要人物，留往后面再说。

### （三） 北宋两度崇道

北宋受唐代的余风，和江南李氏，前后西蜀的崇道风气所熏染，从太宗朝就有提倡道教的倾向。宋太宗赵光义，削平僭伪，统一中国以后，为了安顿降臣，收罗

文儒起见，曾大规模编辑丛书。有名的类书，如太平御览、文苑英华，太平广记，与册府元龟，都完成于太真两朝。他又搜访道书，编成道藏，在太平广记一书中，所记道教神仙事迹最多。那时江南降人徐铉、张洎等都是信仰道教的人。尤其徐铉，撰造道教碑版很多，南士北来，受到北方士大夫的尊敬，崇道的风气便传扬开来。到了真宗时，由于澶渊之盟受制契丹，想要提高威信。接受向来崇道的宰相王钦若之建议，伪造天书，装神弄鬼地开行封禅大典。又制造一位圣祖赵玄朗来，仿制李唐追崇老子的把戏，建置宫观，刊刻道藏，有名的道教类书「云笈七签」，就是编于此时。这就是北宋的第一度崇道。到了徽宗赵佶，更变本加厉地宠信道士林灵素，自命为神霄东华大帝降生，自封「道君皇帝」，把道教定为国教。学道之士与儒生一样地举行考选，大兴土木，建造宫观，遍天下设置神霄观，编制了多种道书，又眨抑佛徒，举国若狂地信奉道教。史家说宣政崇道，酿成靖康之乱，虽然是国家的幸，但道教的光焰，却以此时为最盛。笔者曾著北宋道教的流行一文宋元道教上，考索较详，可以参阅。现再抄一段傅著道教史，以明梗概：

「宋代尊奉道教，以真宗徽宗为盛。宋本赵氏，不能以老子为祖，乃别造一道教之祖，呼曰赵立朗，而改太上玄元皇帝为太上混元皇帝，改立圣文宣王（孔子）为至圣文宣王，以避赵立朗之讳。宋史礼志七云：『大中祥符（真宗年号）元年，正月乙丑，帝谓辅臣曰：朕去年十一月二十七日夜将半，方就寝，忽室中光曜，见神人星冠绛衣，告曰：来月三日，宜于正殿建黄箓道场一月，将降天书大中祥符三篇，朕已于超然起对，已复不见，命笔识之。自十二月朔，即斋戒于朝元殿，建道场以伫神贶。适皇城司奏，左承天门屋南角，有黄帛曳鸱尾上，帛长二文许，緘物如书卷，缠以青缕三道，封处有字隐隐、盖神人所谓天降之书也。王旦等皆再拜称贺，帝即步至承天门瞻望再拜，遣二内臣升屋奉之下，且跪奉而进，帝再拜受之，亲奉安舆，导至道场。』又云：『帝于大中祥符五年十月，语辅臣曰：朕梦先降神人传玉皇之命云：「先令汝祖赵某，援汝天书，令再见汝，如唐朝恭奉玄元皇帝。」翌日复梦神人传天尊言，吾坐西，斜设六位以候，是日，即于延恩殿设道场。五鼓一筹，先闻异香，顷之，黄光满殿，蔽灯烛，覩灵仙仪卫。天尊至，朕再拜殿下。俄黄雾起，须臾雾散，由西陛升，见侍从在东陛。天尊就坐，有六人揖天尊而后坐，朕欲拜六人，天尊止令揖。命朕前曰：「吾人皇九人中一人也，是赵之始祖。」』『闰十月制，九天司命保生天尊，号曰圣祖上灵高道九天司命保生天尊大帝。圣祖母号曰元天大圣后。』此即所谓赵立朗也。（后世之赵立坛当由此出）。礼志又云：『上玉皇大帝圣号，曰太上开天执符御历含真体道玉皇大帝。』今玉皇大帝之俗称由此起。大中祥符八年，赐信州道士张正随为虚静先生，王钦若为奏立授箓院及上清观，（今日太上清宫，在江西龙虎山上），蠲其田租，自是凡嗣世者皆赐号，即后世江西张天师之始也。此时于京师建玉清昭应宫，会灵观，管以宰相职。各路亦遍置宫观，以待从诸臣退职者领之，号为祠禄，迄于南宋未改。迨徽宗时而崇奉名色益繁，政和三年，诏求道教仙经于天下。四年置道阶，有先生处士等名。秩比中大夫，至将仕郎，凡二十六级。后又置道官二十六等，有诸殿侍宸，校籍授经，以拟待制、修撰、直阁之名（后改为大夫等名，使与文武官阶同）。六年，赐方士林灵素号通真达灵先生。灵素大言曰：『天有九霄，而神霄为最高，其治曰府。神霄玉清主者，上帝之长子，主南方，号称长生大帝君，陛下

是也。既下降于世，其弟号青华帝君者，主东方摄领之。又有仙官八百余名，今蔡京即左元仙伯，王黼即文华使，郑居中童贯等皆有名。」而已即仙卿褚慧下降，佐帝君之治。时刘贵妃方有宠，灵素以为九华玉贞安妃。旋从灵素言，立道学，诏太学辟雍，各置内经、道德经、庄列博士二员（以内经道德经为大经，庄列为小经，升贡及三岁大比，法同科举）。又用蔡京言，集古今道教事为纪志，赐名道史。上玉帝尊号曰太上开天执符御历含真体道昊天玉皇上帝，诏天下洞天福地，修建宫观，塑造圣像。寻又上地祇徽号，曰承天效法厚德光大后土皇地祇，上宝册仪礼，一如上帝。又欲尽毁释氏，宣和元年，改佛号大觉金仙，余为仙人大士，僧为德士，易服饰，称姓氏，寺为宫，院为观，改女冠为女道，尼为女德。寻诏德士并许入道学，依道士之法。自称教主道君皇帝，未几而父子悉被金人掳去矣。然而宋人崇奉者仍盛，如此宋大儒周敦颐采无极之谈，邵雍袭龙图之易（道藏于邵雍之皇经世击坏集皆采入）。南宋大儒朱熹，且为参同契作注，至于真德秀之流，更无论矣。」

天师教却盛于北宋，前节已述，不再赘叙。

#### （四） 元代崇建各宗

道教经北宋徽宗宣政间的大力崇尚，风气所播，社会成为习尚。尽管金人入侵，靖康北狩，而北方的民间，依然为道教势力所笼罩，并且与理学融合。在金初出现一位杰出的人物，以民族思想披上道教的外衣，吸取佛家禅宗的坐禅苦行，而创一个新的道教宗派 -- 全真教。此人就是关中王嘉，道号王重阳，在山东登莱一带，大传新教，收了七位高士，所谓全真教的七真。王氏创教后即逝世，七真把它发扬光大，得到宫廷崇敬，各地纷建道场，最有名的是丘处机。先在蟠溪修道后，在金季讲道弘法于山东栖霞的昆崙山，被元太祖成吉思汗知道，派使者万里来华，请他西行问道。丘氏带门徒李志常等跋涉西行抵达伊朗国境内，奏对称旨，力劝成吉思汗戒杀休兵，摄养性命。在那里回来，奉旨大建宗门，招纳俘系，救赎北方在兵火中的士大夫，把金代北京琼华岛改建为长春宫。丘氏逝后，李志常继之，一直到后来还是掌理北方的道教。

与全真教稍后有萧辅道也在金代建立了太一教。他的信徒，多在黄河南北岸卫辉、彰德一带。蒙元建国，宪宗时元世祖以太弟管领汉地，经过汉军史氏董氏的推介，入侍潜邸一直掌理遁甲，占星这一类的祈祷。太一之外，又有真大教，也是创自金道士刘德仁；五传到邠希城，被宪宗蒙齐汗所信奉，世祖中统建国以后，亦定为一宗。

以上所述，是北方的新道教，以全真教的事迹最为显著，在道藏中事料也最多。近人陈垣先生，著有南宋山东河北新道教考，搜辑详备，并发明他们以创教保存汉人的微旨。姚从吾教授，著有丘处机真人年谱，更为详密。拙著有太一教考，收在元代汉军与汉文化一书里，均可参阅。

北方道教以外，南方道教以龙虎山张天师为主流，当元世祖统一南北之后，三十六代宗演即被召北上，赐他掌理江南道教，张宗演弟子张留孙，被世祖宠信，又建立为立教大宗师。于是天师教内又有三宗，一是龙虎山本支，一是立教宗师，另一就是古来的茅山教，统称之为正一教。这些教名都收入元史释老传，正一天师传和世祖本纪之中。笔者新著元代正一教考，已发表有元代茅山宗考（大陆杂志三三卷二、三期），吴全节事迹考（幼狮学志五卷二期），钩稽史传与道藏事料，较为周详。

从上面的叙次来看，元代道教的特质与历代道教均有不同。笔者在台北宋史座谈会上，用此为题，曾加分析，兹追抄如次：

1、北方新道教，为保种存文而创建，其中教旨有不纯然为道教传统，如全真教已是三教合一之论，太一、真大，是北宋道士的遗风。

2、他们多与汉人的文士结合，打入宫廷，掩护汉人的政治地位。

3、道教本身的科教、修炼，并非所重，而文学的表现颇多（如张伯雨即其一例）。

4、三教合一观念，借道教掩护，导致后来其他迷信结社之出现。

论元代的道教发展，较之以前，实有截然不同的形态，尤以河朔方面新创起的全真教为然。此点陈垣先生的河北道教考与姚从吾先生丘氏年谱有透彻的说明。全真教之旨，实有取于唐末禅宗的静修团体，王重阳之起来，纯由自悟，甘河遇仙，不过是道机的点发，「活死人」庵的潜修，正是达摩面壁的工夫。以情势推之，当金天眷中，女真的统治势力未稳，关中之地，宋金还是对峙（宋兵及于渭南），恢复之希望还存。到了伪齐既废，金人自取河南北，绍兴议和，对峙之局面已定。北方义军的心已死了，作为有用世雄怀的教主，只有另想主意，所以一笑焚庵，要到东方去「捉马」，终于把马、丘、谭等在登莱地方寻着，成立了全真教的中心组织，托付有人，安然归化。教主升遐，先前的事迹神化，教化也就行开了。而东方--登莱一带始终是全真教发扬的圣地，在金南渡之后，丘长春仍稳于栖霞的昆仑山，正静观山东义军的活动。所以全真与山东义军也就是「红袄贼」，张琳乃至李全等，似乎是消息相通。试看李志常说动张琳，护送丘公北上，可以想见其中的脉络。同时全真初起创建的金莲法会，在乱世扰攘中，未必没有什么企图。他们所以使民庶倾心者，倡示灵异的神迹之外，全真徒的制行刻苦，也是一端。辛愿说（甘水仙源录引灵虚观记）：

『今所谓全真氏 ..... 其逊让似儒，勤苦似墨，其慈爱似佛，至于块守质朴，澹无营为，则又类夫修混沌者。』

元遗山也有这类的话（见集中各道学观记），可见全真教含有三教合一的色彩甚浓。其初起本是从儒佛两家思想出发，后来为着取信宫廷，歆动士庶，和佛教相抗，便纯然以道教为标帜，取代天师而管领北方的道门了。（凡这些分析，陈氏考全真篇皆有说明）真大教创建者的刘德仁也是一种苦修的方式。元史释老志说『真大教始自金季道士刘德仁，其教以苦节危行为上，而不妄取于人，不苟侈于己。』这不也是一种墨家式的刻苦自励吗？

其次元代的道教，无论北方的全真、太一、与真太，或南方的正一教，在入元之后，都与汉人士大夫相结合。我在研究元代汉军与汉文化时，深深体验，那时候的中国汉人，无论文士、武夫、或方外，都有一个共同的目标，就是如何在蒙古骑士的锋刃下，把劫后的遗黎保全，未烧灭的汉人文物，与周孔以来的圣贤之学，留传下去。耶律楚才如此，元遗山如此；受他们影响的汉军大帅，严实、张柔、史天泽，也是如此；丘处机、萧辅世（太一教）更是如此。凡余所阅元人文集所撰这些人的碑铭，莫不于此拳拳三致意焉。所以蒙古的汗庭中，全真、太一两教，多与亡金的士大夫相接。在全真教内隐身的士大夫如张本、王粹等，把掌道教士的文化程度提高，教的活动更雅化了。教外如王恽之与太一教的李居寿，陈时可等之与全真教的李真常，按诸于所撰诗歌文章，皆可想见。寢假还利用道士们的祈禳，接近宫廷，进言大计，如太一教李居寿之请太子真金，参与国事，即其一例。至于南方的正一教，北来之后，胜国王孙，江南名士，多托迹其中。吴澄一代大儒，袁桷一时文章领袖，都和道士们交往；我所读过的南人文集（剡源集、清容集、松雪集、金华集、柳待制集、以及洋洋大观的道园集，皆不少此类的诗歌记述）由于蒙古汗庭，对道士们比汉人士大夫看重的多，这一些儒臣，也就以结纳道人为荣。在史志中也留下正一教张留孙许多参与大政的记录（如完泽命相之事，见于释老传正一教传中），虽然前代的道士们，也曾见宠宫廷，但和元代南北两教道士们的动机迥然不同的。

再次是元代道士的活动是社会的，道士本身的行业，如斋醮科仪驱鬼，不过是一种掩护，如祁真人之教安童（见释老传），李居寿之请立太子，张留孙之与完泽的命相，其后正一玄教吴全节结纳士流裙屣并集，简直是道门的孟尝君了。（自元中叶后至末季，文人集中多与吴倡和之诗。）」

## （五） 明以后之式微

我总觉得中国道教自元代以后，几无光焰。明初一度崇道，张天师颇受尊崇（见续道藏皇明恩命录），那是元代的余风。世宗嘉靖一度迷于炼丹，醮祭，那只是宫廷的突发行动，现在再抄道教史「明清时代之道教」一段如次：

「明帝历世奉道亦甚至，世宗尤躬亲斋醮，不理朝政。道士邵元节本龙虎山上清宫道士，封为清微妙济、守静修真、凝元衍范、志默秉诚、致一真人，统辖朝天、显灵、灵济三宫，总领道教，赐金、玉、银、象牙、印各一。陶仲文封神霄保国、弘烈宣教、振法通真、忠孝秉一真人，授少保礼部尚书，加少傅少师，封恭诚

伯。世宗又上皇考道号，为三天金阙、无上玉堂、总仙法主、玄元道德、哲慧圣母天后、掌仙妙化元君。帝自号灵霄上清统雷元阳妙一飞元真君。后加号九天弘教、普济生灵、掌阴阳功过、大道思仁、紫极仙翁、一阳真人、元虚圆应、开化伏魔、忠孝帝君。再号太上大罗天仙、紫极长生、圣智昭灵、统元证应、玉虚总掌五雷大真人、玄都境万寿帝君。盖当时道士除炼丹服食外，且以能焚香召鹤，为仙真下降之证，其伎俩亦可觀矣。」

有清一代，道教式微，天师也降封到五品，且不许朝覲。各处道观，甚少官修，日就圯败，所以清人梁纪王两般秋雨庵笔记，曾记清高宗示朝臣的诗说：「二氏于今亦可衰」，不过留充诗人笔下的吟咏材料罢了。

## 第五章 道经神话与道藏略况

### （一）道经的神仙

在前面叙述道教的形成发展的过程，那是根据史传的记载，在道教本身的传说，那就大不相同了。他们一次又一次地制造神话。张陵创建五斗米道的时候，止于老君现身（那还是葛洪神仙传的说法），寇谦之也是说老君现身传授，陶弘景真诰也只造了些神仙名号。但不知何时出现一位始天尊在无始以前开劫度人的说法。把流传的道书编成一种完整的系统。此说始见于魏书，继见于隋书经籍志，和宋代张君房所编的云笈七签中「道教所起」节，都根据这种说法。现在抄隋书经籍志一段于次：

「道经者云有：『元始天尊，生于太元之先，禀自然之气，冲远凝远，莫知其极。』所以说『天地沦坏，劫数终尽。』略与佛经相似。而天尊之体，常存不灭，每至天地初开，或在玉京之上，或在穷桑之野，授以秘道，谓之『开劫度人』。然其开劫非度矣，故有『延康、赤明、龙汉、开皇』是其年号。……天尊之开劫也，乃命天真皇人，改囀天音而辨析之。自天真以下，至于诸仙，辗转节级，以次相授，诸仙得之，始授世人。」

道教这一套传说，显然地是魏晋六朝以来，编造道经的人，窃取佛经的教义。许多开劫度人的名词，都是以佛经附会而成。所以后来朱子才讥笑他们偷窃行为的可笑呢。（见文献通考经籍志引朱子语类）

### （二）道藏门类

从道经编造的神话而谈到道藏的辑成。

道书自东汉以来，陆稽出现，就它的部类与传授渊源，可分为七部，所谓「三洞四辅」者是，何谓三洞，第一洞真，第二洞玄，第三洞神。据云笈七签所收「道门大论」的解释：

「三洞者，洞言通也，通玄达妙，其统有三，故云三洞……」。

据今人陈国符的研究，「三洞」的名目始于刘宋时道士陆脩静所撰「三洞经书目录」。所谓洞真经，就是上清经；洞玄经就是灵宝经；洞神经就是三皇经。上清经起于茅山道前身杨羲许谧等降神所集撰，灵宝经是在此以前葛巢甫所撰造，三皇经据陈氏研究即三皇文三国帛和所得者为最古，后传于葛洪，后人增入其他道经与斋仪，才编成洞神经。

三洞之外，就是四辅。何谓四辅，即（1）太玄辅洞真，（2）太平辅洞玄，（3）太清辅洞神，（4）正一通贯，总成七部。这是云笈七签「道教本始」的说

法。所谓太玄部，以老子五千言为主，次及于诸经。太平部以太平经为主，太清部为金丹诸经。正一部即张陵所传之正一经。现在传世的道藏，即依此分部。三洞每部之中，有本文、颂赞、玉诀、图谱等十二部分，四辅即不再分。

十二部之分为（1）本文，（2）神符，（3）玉诀，（4）灵图，（5）谱录，（6）戒律，（7）威仪，（8）方法，（9）众术，（10）记传，（11）赞颂，（12）章表。研究道教发展者谱录与记传最要，本文那诸经，为道教思想之所寄托。关于三洞四辅的传授渊源，近人陈国符君，所著道藏源流考，有极详密之考证，此不再赘。

### （三）道藏的修辑

道书陆续出于汉末至两晋南北朝，修道之士，加以集录，如东晋郑隐集有六百七十卷（见抱朴子），后魏王道义集有万卷（见仙真通鉴），刘宋明帝时道士陆修静，因敕上三洞经书录说有「道家经书并药方符图等总一千二百二十八卷，行世者一千零九十卷，还有一百三十八卷，犹在天宫。」这当然不可靠，但道书集目，这算最古的了。道藏的辑成，则在唐玄宗时代，据陈国符道藏源流考说：

「玄宗光天中，勅京太清观主史崇玄及京太清观、玄都观、东明观、宗圣观、东都大福唐观、绛州玉京观、大德昭文馆、崇文馆学士修一切这经音义。开元中发使搜访道经，纂修成藏，目曰三洞琼纲，总三千七百四十四卷（或曰五千七百卷）。天宝七载，诏传写以广流播。」

道藏官修实自唐始，但后来一经安史之乱，再经黄巢之乱，几乎焚毁殆尽。幸还有好事的道士「收合余烬，拾遗补阙」，三洞经文，不致尽散，但已经杂糅殽乱。到宋代太宗时访求道书，命人校讐，又有三千余卷。真宗大中祥符年间，朝廷崇道，又命儒臣会合道士们修辑成藏。这时总其事的，是好道的宰相王钦若，云笈七签的编者张君房，也参预其事，所以编成提要性质的「七签」。自此以后，道藏迭有增补，徽宗政和中刊刻万寿道藏，版本到金代仍存。金世宗大定间又修补成为「大金立都宝藏」，但在金末大乱时被焚毁了。所以丘长春全真建教，首先就命弟子宋披云在平阳刊修道藏。陈国符说：

「元初宋德方遵其师丘处机之遗意，于太宗九年（西历 1237）倡刊道藏经，……乃马真皇后称制之年（西历 1241）全藏冻竣，藏经凡七千八百余卷，亦称玄都宝藏。」

元世祖至元间，佛道争辩，道士不胜。朝命焚毁经藏。但所焚者多在北方，南方仍多由南宋时流传入元者，所以至明代仍有全藏可以依据。在明成祖永乐年，命四十三代天师张宇初纂校道藏，历时三朝，至英宗正统九年始行刊板，即现在所传世的「正统道藏」。万历年间又续增补，是为万历续道藏。清代不重视道教。道藏经乱散佚，仅北平白云观有正统道藏及万历续道藏经板，在民国十二年至十五年

间上海涵芬楼根据白云观藏板编印为一千一百二十册，台北艺文书局又据中央研究所藏本书，影印问世。但道藏卷帙浩繁，头绪纷乱，实在不容易读。许地山先生曾编有道藏子目通检，但抗战期间香港沦陷，此书迄未见印出，原稿多半也丧失了。笔者尚见有成都二仙庵所刻道藏辑要（藏东海大学图书馆），卷首道藏目录，颇供参考，板本异同，也可供校讐之处，在现在也很可珍贵了。

## 第六章 道教宗派与人物

道教在今天，虽已衰微不堪，但内里的宗派繁多。其原因为道教本是传统的各种学术思想、风俗习惯的混合物。在隋唐以前，是九流百家与巫覡的混合，隋唐以后加上佛教的思想传说，宋元以来又混入儒家的义理之说。在其中每一大师出来，构成每一宗派。道士们又品类不齐，高一等的是山林隐逸，专主修炼导引，低一等的迷信符祝来谋取生活。在清代以后三、四百年的凋零，加之兵燹，道观有的被佛寺所代，有的荒废荆榛。从前有名的道场，像江苏句容的茅山，已经是断瓦颓垣。湖北的武当山也一片荒凉。原来在道观所藏的道藏和其他文献，自然也就随之散佚了。因此关于道教宗派，迄无定说。傅著中国道教史曾抄录北平白云观所存的「诸真宗派总簿」，所记宗派，枝叶繁多，又和史志与文人著作所记的大不一样，纯粹是道士们的家谱流水账，不能据为典要。我们现在仍只能就可靠的书史略加说明。

### （一）南北宗之分

谈道教宗派的南北宗，也像中国画的南北宗一样，甚难求定说。以我所见，明胡应麟少室山房笔从玉壶遐览所记，较有系统。胡氏生当明代嘉靖崇道之后，对道教的文献，耳熟能详，或者较清人以至近代的人们所谈，较为亲切。按胡氏所引资料，南北宗之说明有二，一是全真教的南北宗。（青岩丛录之说）

「全真之名，昉于金世，有南北二宗之分；南宗先性，北宗先命。」

其二是胡氏自说：

「盖南北二宗之分，实自宋南渡後，而且始于吕品，品得之锺离权，权得之东华少阳君。南宗自品授刘海蟾操，操授张紫阳伯端，伯端授石翠玄泰，泰授薛紫贤道光，道光授陈泥凡楠，楠授白海琼玉蟾，玉蟾授彭鹤林杞，此所谓南宗也。北宗自品传王重阳哲，哲传马丹阳钰及（其）妻孙不二，钰传谭长真处端，刘长生处立，丘长春处机，其所谓北宗也。」

依胡氏之说，全真为北宗，南方的山林修真之士为南宗。但叙全真传授，亦有舛误。全真教创自金王哲，道号重阳，全真七真白马丹阳至丘长春，都是王的弟子，并非马氏再传。全真之教实係儒家之静定，佛家之禅，与道家之修养，而持之苦行，合为一体。教旨原在救世，修炼之说是后代的饰词。如果我们以现在道教的形式宗派来划分南北，宁取傅氏道教史之说，他说：

「故道教之分派，迄至今日，要以全真教与天师道为两大宗，对峙于南北，全真教不饮酒茹葷，不畜家室，授徒传教，是为出家道士。天師正一道，雖亦授徒，但天師係屬世襲，應有妻子。虽有齋戒，而非齋期亦可御酒食。故正一教之徒，皆属在家者，是为火居道士。」

就生活形态来分南北两宗，较易明白。不过道教宗旨原在修长生、求神仙，以修性修命划分的南北宗之说，仍是重要的一环。

## (二) 道教的大流派

道教流派之分，宋元以前与北宋以后实有不同。前所谓南北宗者，实是元代新道教兴起后的形势。至于汉末建教，直至两宋，道教依其方术仪式，实有(1)符箓(2)修炼(3)科醮三种的不同。

**第一是天师教的符箓驱鬼：**直至今日，仍是道士们主要职业。此点在前章叙天师渊源时已引述资料，略加说明，不再赘说。此派至北宋徽宗宣政崇道期间，忽大盛行。方士王老志，王仔昔，及林灵素，皆此中的翘楚，尤以林灵素最为炫弄神奇。张虚靖天师的出名，也因为他能驱符降怪，在宋人说部中，常记此类灵迹。

**第二是修炼派：**应该以葛洪抱朴子为首创，陶弘景在茅山开道场，也以炼神丹为主要课程。其实此派的经说方术，实际是原始化学与医学知识的堆积。葛、陶两人本身即是高明的医生。传至唐代有道士孙思邈，传说为陶弘景后世，他所撰千金方，仍是医家的宝典。此派至唐代特别发达，宫廷贵族与士大夫们，群就此道，到北宋此风还未衰。道士们所以能够见重于宫廷者，大概也靠「方术」，到明代嘉靖一朝还煊赫一时呢。

**第三是科醮派：**此即道教的上章醮祭，本起自太平道之「首过」，两晋六朝时已盛行，晋书王献之转载：

「遇疾，家人为上章，道教法应首过，问其有何得失！」道士结坛祷祝，所谓「拜忏」者，仪式繁多，章奏的文词，多用駢体。唐末杜光庭最精于此，传世的广成集，尽是当时醮坛的章疏，所以马端临文献通考经籍考说：

「自杜光庭而下，以及逝世黄冠师之徒，则专言经典科教。」

「至于经典科教之说，尽鄙浅之言，盖黄冠以此逐食，常欲与释子抗衡。」

此派正似佛教的讽经超度放焰口那些俗僧的作为，在今天台湾岛上各地尝举行的「大醮」，还是这一派的形态。

## (三) 道教著名人物

道教非统一整体的宗教，创教虽归其名于汉张道陵，那只是龙虎山天师的正一教，各代创派的高道甚多，兹就其著名而关系重大者约略叙之。除前述天师道的张陵与丹鼎派的葛洪，北方的寇谦之以外，仍有以下各人：

1. **陶弘景**：陶氏首创茅山宗，唐宋两代，茅山道价甚高，他的生平见于梁书及南史本传，道藏里还收有陶隐居内传。笔者曾撰元代茅山宗考，其中「茅山开派人物陶弘景」一章，曾详细钩稽他的生平事迹。陶氏为南朝丹阳秣陵人（今江苏省江宁县）曾仕南齐明帝时，挂冠归隐于句容之三茅山，他既富于文学艺术，又博通阴阳五行医药地理之书。与梁武帝萧衍相善，梁武起兵，曾为划策，又为武帝炼金丹，生平著书宏富，手造真诰一书，记述上清大洞经的出现，为茅山上清开山宗师。

2. **杜光庭**：这是唐末五代最有名的道士，也是科醮章奏一派首创的人物。他的生平见薛居正五代史王衍传注所引之五代史补，我写的北宋道教，曾为记述，兹逐录如下：

「杜光庭长安人，应九经不第，时长安有潘尊师者道术甚高，僖宗所重。光庭素所仰慕，数游其门。当僖宗之幸蜀也，观蜀中道门牢落，思得名士以主张之，驾回诏尊师于两街求其可者。尊师奏曰：「臣观两街之众 ..... 恐未全应圣旨。臣于科场中识九经杜光庭。其人性简而气清，量宽而识远，且困于风尘，脱履名利久矣。以臣思之，非光庭不可。」僖宗召而问之，一见大悦，遂令披戴，仍赐紫衣，号曰广成先生，即日驰驿遣之。及王建据蜀，待之愈厚，又号为天师。光庭尝以道德二经，得者虽多，皆未能演畅其旨，因著广成义八十卷，他术称是，议者多之。」

光庭的事迹又见于幸蜀记与天台县志。据清修图书集成神异典（二百八十四卷方士部）所引的文字，其出处又略与此注不同，但也可以补充此注的地方。如：

『光庭字宾至，京兆杜陵人，方干见之谓曰：「此宗庙中宝玉大圭也。」举制科不中，入天台为道士。僖宗召见赐紫衣，出入禁中，上表乞游成都，隐青城白云溪，卒年八十五 ..... 有文千卷 ..... 』

又引天臺志說：

『光庭字圣宾，邑人或云括苍人，号东瀛子，为时巨儒。懿宗朝与郑云叟贤万言不第，遂入道。初从僖宗入蜀，有文集百卷，终上都太清宫内供奉。』

杜氏著有广成集，现收四部丛刊内，大多是斋醮青词，文辞颇为华美。

3. **林灵素**：林灵素是北宋徽宗时，荧惑朝廷建置道教的主要人物。他的生平事迹，杂见于宋李焘资治通鉴长编宣政间崇道事实各条。陆游集内家世旧闻，记述很多。南宋赵与时宾退录内有一篇林灵素传，收入坊本古今说海里。林是浙江温州人，以道录徐知常荐为徽宗所宠信，他倡言天上有神霄宫，说徽宗赵佶是神霄帝君降生，自号金门羽客。徽宗遂自号道君皇帝，贬斥佛经，崇建道教，煊赫一时。后来符法失灵，潜遁还乡。小说还传说他死后又重见于潭州（今湖南长沙）市上，疑为尸解。林氏以符篆显，到南宋入元还盛传王文卿、萨守坚的五雷法，见于文人

记载，这些都是灵素的同僚或门人，到明代还盛行「王灵官」，仍是林氏一脉相传呢。

**4. 王嘉与丘处机：**当北宋沦亡时，金人入主，关中有一儒生，崛起倡全真之道，寓复国保种的思想，生平只收录弟子男女七人，后来竟成为新道教，此人即金之王嘉，道号重阳子是也。王嘉是陕西咸阳人，金完颜璹撰有全真教祖碑说：（此碑作喆）

「师咸阳人，名喆字知明，重阳其号。美须髯，目长于口，形质魁伟，任气好侠，少读书、系学籍、又隶名武选，天春初（金熙宗年号）以财雄乡里，正隆乙卯，忽遇至人于甘河……垂付口诀，又饮以神水，自是尽断诸缘，同尘万有，佯狂垢污，人益叵测。……后于南村掘地为隧，封高数尺，榜曰「活死人墓」。……大定（金世宗）丁亥……经达宁海（山东）首会马钰（即马丹阳）于怡老亭，与其家人孙氏（即孙不二）俱执弟子礼。又得谭处端，刘处玄，丘处机，王处一，郝大通等七人……并结为方外眷属。己丑季秋，留王郝于昆仑山，携四子西归，抵汴寓王氏逆旅。无何呼丹阳密语，无疾而逝，春秋五十有八……」

此文为全真教最早的文献记录。后来教徒辑有金莲正系及甘水仙源录，把王氏及马丹阳诸人事，神化起来。清修图书集成神异神仙部收有陕西通志所载之王嘉传，文词朴素记述亦不夸大，可为信献。

王氏之后，把全真教宗风扩大起来的是丘处机，道号长春子，他之出名，由于元太祖成吉思汗在西域遣使远迎至雪山，数次问道。他劝成吉思汗止杀戒色，大相契合，赐之东归，招集道众，因之庇护中原士民，解除他们脱于「俘系」。北方的蒙汉将相，皆事如神明。他把金代在燕都的琼华岛改作长春观，大开宗门。他的弟子李志常，著有长春真人西行记一书，记往返行程的见闻，道藏中还有一部玄风庆会录，是雪山问道的记录，元史释老传有丘处机传，今人陈垣着南宋河北山东新道教考全真篇，把这些事迹都分别论述，姚洪吾先生撰有丘处机年谱，搜记他的生平出处，最为翔实。

元代北方新道教还有太一教，创自金道士萧抱珍，似是北宋末太一宫道士的一脉。元后因汉军大帅史（天泽）董（俊）二氏的推介而见重宫廷。陈氏新道教考有太一篇，笔者著有元代太一教考，钩稽史传，此教本末始明。还有真大教创始者金道士刘德仁，是一位清修笃行的人，名亦见于元史绎老志。陈氏均有考述，笔者将于「元代道教的特质」中加以详论，此姑从略。

**5. 张宗演与张留孙、吴全节：**天师入元以后，第一代也就是第三十六代天师。他于至元十三年被召入朝，奉命主领江南道教。留大弟子张留孙在北庭。张留孙是信州（今广信）人，本龙虎山道士，在元廷以祈梦受知元世祖，被封为玄教大宗师。历事三年，属参大政。他的弟子吴全节更是深明儒术，与南方文学家们结交，望重朝野，成为元代中叶后的道教领袖。笔者着有吴全节事迹考（幼狮学志一

九六七年份），曾记张吴两人的事迹。实在说来天师入元，不过虚拥教主之名，实际的活动纯是张吴两代的「宗师」。不过到了明代，宗师的名号取消，他们的事迹，也「湮没不彰」了。

我叙次历代道教著名人物，止于元代，入明以后，虽有在嘉靖时代的陶仲文，参与宫廷，声势颇为煊赫。但在道教方面并没有什么创造，对当时社会，后世传统，也没有什么影响，所以从略。

## 第七章 道教的仙真与神祇

道教，以今天各观庙与民间的习俗来看，自然是多神教了。但在它初起时，太平经只依托一位虚无飘渺的人物，也就是道教传说中仙真领袖，叫做「太平金阙帝晨后圣帝君」，据说：

「长生大主号太平真正大一妙气皇天上清金阙后圣九玄帝君，姓李是高上太（？）（疑落一字）之胄，玉皇虚无之胤，..... 育于北玄玉国天冈灵境人鸟閤蓬莱山中 ..... 」太平经钞甲部卷一道藏太平部。

这显然是虚构的神话了。另一位是六朝以来的传说，奉为道教虚位的教主，就是所谓「元始天尊」，据隋书经籍志说：

「道经者云有元始天尊，生于太元之初。禀自然之气，冲虚凝远，莫知其极。所说天地沦坏，劫数终尽，略与佛经同，而以天尊之体，常存不灭。每至天地初开，或在玉京之上，或在穷桑之野，授以秘道，谓之开劫度人..... 」

这更是从佛经勾勒出的形象。那末道教真正一位仙真领袖应该是老子。在道经上说是「老君」，宋人辑有混元圣记，和犹龙传，集录他的灵迹，这该是「万仙之祖」了。史记老子列传，尚作上传了恍迷离之词。其后列仙传，神仙传，逐加藻饰，如老子内传所记：

「太上老君，姓李名耳，字伯阳，一名重耳，楚国苦县曲仁里人也。其母见日精下落如流星，飞入口中，因有娠，怀之七十二岁，于陈国涡水李树下，剖左腋而生。指李树曰『此为我姓』。生而白首，故号老子，又号老聃，顶有日光，身滋白血，面凝重色，舌终锦文，形长一文二尺，齿有四十八，受元君神图宽章变化之方，及还丹伏火水汞液金之术，为七十二篇。在周为守藏史，武王时为柱下史，常为天神所济，众仙所从。所出度世之法，有九丹、八石、金醴、金液、治心养性、绝谷变化、役使鬼神之法 ..... 」

举这一段，就够神奇了。道教传说他无世不出，黄帝时号广成子 ..... 汉文时号河上公，这显然糅取佛家应劫轮迴之说，不过增添他的神秘性而已。

关于道教神仙名号，陶弘景有真灵位业图，葛洪有枕中书，按照当时的想象与所尊奉的人物，加号官爵排列起来。又编造了类似小说的列仙传，神仙传，到了南宋时浮云山道士赵道一编撰历世真仙体道通鉴，把自古以来相传的神仙传说，都编列一起，简直是实有其事，在今天看来，只可作神话大观罢了。

道教的神祇有三類，（1）是仙人，每代的显晦不同；六朝以前如廣成赤松之类；唐宋以來，有八仙之名，到近世独崇呂洞賓。（2）是天神的地祇，最顯赫的是玉皇大帝，那是北宋真宗時兴起的，元代到處建廟，遂傳說是統治諸天，好像就

是歷古相傳的「昊天上帝」。其实古代的昊天上帝是祭天的虚位，宋代的玉皇上帝，是出于道经的玉皇经，并不是同一回事。其次是三官大帝，这是天师教所崇奉的。所谓三官者，即天地水三官，明胡应麟说：

「世所祀天地水三官，祠宇几遍海内，然其显迹，前代传记殊未闻。考通志惟三元醮仪一卷而不题撰者 ..... 推原实始汉末，唐宋而盛，至于今极矣。」少室山房笔丛庄岳委谈

此条自注说：

「张道陵教法，凡祈神服罪之人以三符授之，一著山上，一地下，一水中，载後汉书。」

清赵翼陔余丛考（卷三十五）天地水三官条，更加考证，结论相同，把民俗的三元节日，与此牵合。引宋史方技传苗守信上言「三元日，上元天官，中元地官，下元水官」。道藏洞玄部（陶字上部）有「太上洞玄灵宝三元品戒功德轻重经」，关于天地水三官之说：

「……上元一品天官，元气始凝，三光开明，结青黄白之气，置上元三官。中元二品地官，元洞混灵之气，凝极贵之精，置中元三官。下元三品水官，洞元风泽之气，晨浩之精，置下元三官」这是「三官」具体的说明，原始大概仍是太平道与五斗米道所信奉的。

道教之神，除去天地间之神外，还有身中之神，即所谓三尸神是也。道士修灾著重「守庚申」，云笈七签庚申部（卷八十二、四部丛刊二十二册）三尸篇引洞章说：

「太上三氣，化為神符，號曰三元無量洞章。制命六甲，运使五行，率离还合，却死来生，消除三鬼，涤荡五神 ..... 三鬼一曰三虫，虫尸互名，参神乱鬼。三尸上尸、中尸、下尸也 ..... 」

又记「神仙守庚申法」说：

「常以庚申日彻夕不眠，下尸交对，斩死不还。复庚申日彻夕不眠，中尸交对，斩死不还。复庚申日，彻夕不眠，上尸交对，斩死不还。三尸皆尽，司命削去死籍，著长生录，上与天人游。」

道士修炼，常常静坐彻夜不眠，守庚申，是逢日干庚申之时不可贪睡，须静坐书符念咒来消灭身中之「三尸」。他们认为「既食百穀，则邪魔生，三虫聚」（见云笈七签引申山玉柜经）。但也有道士认为「阴阳之精也，上系太虚，自无入有，

凡人有生质，则上帝乃之赋于人中，主其魂魄，护其性而保其中也。」这些话，不知缘自何处？大概三尸即身中之魔，所以修道的要把它斩去。

道教祈禳，还须设坛祭星，即俗所谓「踏罡拜斗」云笈七签（卷二十五日月星原部）载北极七元紫庭秘诀（一名北帝七元延生真经）说：

「此日北帝七元真人，下降人间，检句（钩）罪福，凡人每醮术解灾厄，即得吉无不利。」

北斗七星，皆有名号。此章又载有七童卧斗法，也是醮祭北斗的仪规，这种仪式传衍旧社会中有夜向北斗烧香的风习，即出于道教之祭星，大概也出自汉代天官阴阳禁祭之说吧。

道教自宋以后，传出八仙的神话，那是宋代文人好奇流传的「回仙吕洞宾」之说，衍化而成。金元全真教，直认传道于钟吕，道士们又附会张果老，李铁拐等人，合为八仙。胡应麟少室山房笔丛玉壶遐览，引宾退余条，考证吕洞宾，仙鉴钟离权条考证钟离权，指全真教钟吕传道集托名施肩吾是伪作。赵翼陔余丛考（卷三十四）八仙条，加以彙考说：

「世俗相传，有所谓八仙者曰汉锺离、张果老、韩湘子、李铁拐、曹国舅、吕洞宾，又女仙二人蓝采和、何仙姑（按蓝非女仙不过作童子粧），按太平广记，神仙通鉴等书，胪列仙蹟，纤悉不遗，并无所谓八仙者。胡应麟谓：『大概起于元世王敬阳教盛行，以钟离为正阳，洞宾为纯阳弟子，因而辗转附会，成此名目』云。今戏有八仙庆寿，尚是元人旧本，则八仙之说，出于元人，当不诬也。」

八仙之名，是由通俗戏剧和小说附会而成的。可是吕洞宾事迹，在五代北宋，已经盛传，苏黄集内均有回仙诗，宋史隐逸陈搏传：

「关西逸人吕洞宾，有剑术，百余岁而童颜，步履轻捷，顷刻数百里，世以为神仙，皆数来搏斋中……」

据赵着前条说：

「吕洞宾故事最多，施肩吾有鍾吕傳道記……其散见于说部书尚多……」

汉钟离之名，见于宋史方技王老志传说：

「自言吾所谓鍾离先生也。」

其他张果老名见旧唐书，韩湘是韩愈的族侄，昌黎有诗赠之。何仙姑名见南宋人诗话，其他则更飘渺难稽。我旧著海角闲云集，曾写八仙一则即持此说，还遭到崇信仙道的人投书斥责，亦可见习俗中人之深了。

关于道教的仙真与神祇，真是名号繁多。道经的传说既多，又加上历代的忠臣和名人的庙记，与各地方崇祀的神，前者如岳飞、关羽，后者加闽海以至南洋海上所祀的天后 -- 妈祖，都被民间香火供奉，那只能放在民俗研究里，与道教本身相距又很远了。

## 第八章 结论

以上所述道教情形，非常简单，侧重于本始的意义，与发展的关系。历代道教炫世的炼丹服气的修养方面，笔者对此尚在继续研究。我觉得炼丹的药方，很可能是原始化学的方法，服气导引与医术相表里，从来讲这一道的，往往流入江湖术士，甚至以「容成御女」之术来诬惑群众。在今天更没有传述的必要。这些书都收藏在道藏里，云笈七签里也辑录精要，好奇之士，尽可取阅。

站在研究本土宗教的立场来说，只要探求道教的原始意义，道教在中国传统社会的影响，以及民间俗尚的由来，略窥道教的基本典籍，如太平经、抱朴子、真诰等书，再参之以士自辑的仙鉴。如果涉猎云笈七签，这部道藏提要的书，对此方面常识也就够用了。至于道教仪规、制度，在宋修太平御览道部，和清修图书集成道教部都可寻得渊源，近人傅著中国道教史，也可以为入门的指引。笔者正从事元代道教的研究，正拟逐代上溯，甚愿他日专题报道。

本文参考书目：

许地山先生着中国道教史上篇 商务印书馆版

傅勤家著中国道教史 同上出版

陈国符着道藏源流考 中华书局版

拙宗元道教之发展上道教导论 私立东海大学出版、台中中央书局发行

其他参考道藏，及札记之书，不及详记。

一九六七、三、廿三 完稿

# 回教纲要

## 第一章 回教的分布和信徒数

回教原名伊斯兰教（Islam，意为顺主得安）。回教从陆路传入中国时，经过了回纥人的地区（注），而回纥人以后遂信了伊斯兰教。约在元朝时，信伊斯兰教的回纥人随着蒙古人到了中国。以后，中国人遂以回纥的「回」为名而俗称伊斯兰教为回教了。

现在，回教与基督教及佛教共被称为世界三大宗教，虽然回教的兴起要比基督教迟约五百年。回教目前拥有信徒大约六亿五千万人，分布于全球七十个以上国家中。由于回教受了犹太教和基督教的不少影响，因此回教与这两宗教有多少相同之处。但回教毕竟仍是回教，有其独特之处，与犹太教和基督教完全不同。

回教和基督教的最大不同点是对耶稣的信仰。基督教信耶稣为人类救主，但回教却只以耶稣为众先知中的一位先知而已（详见本书第八章）。中国回教徒马麟翼氏说：「伊斯兰教人，始终只认耶稣为圣，而不认其为主，或主之子，回耶之分途，即起于此毫厘之一点，自兹分道扬镳……」（见氏著「伊斯兰教概论」第二页）。

注：据日本新村出氏编「广辞苑」大辞典解释：「回纥（Uigur, Uighur）又称回鹘，是从隋、唐至宋、元，在蒙古、甘肃、新疆方面活动的土耳其系部族。」据说，回纥人即是现今新疆维吾尔人的古称。回纥人曾信景教，后改信回教。在新疆吐鲁番（古之高昌国），曾发现用回纥文写成的景教经典，「三位东方博士朝圣」。此经现已有汉译，详见拙文（汉译景教回鹘文经典。香港生命杂志，一九八三、十二月及一九八四、一月号）。

回教传布区域极其广阔辽远，如以回教发源地阿拉伯为中心来看，她的教区，东边有中国的甘肃、陕西、山西、云南、四川及新疆等地。中国的南方越南、老挝、高棉等地的一部份。再南伸展至苏门答腊、爪哇等印尼各地。中国的西边印度、巴基斯坦、阿富汗、伊朗等国。阿拉伯北部的叙利亚、伊拉克、土耳其等地。苏俄的东南部及 Crimea 半岛、巴尔干半岛西北部的 Bosmia、罗马尼亚及保加利亚的东海岸、阿尔巴尼亚等地。阿拉伯的西面埃及与阿拉伯的西南部、非洲北半部地方等区域，都是回教的势力范围。以上各地域中包括各称不同民族与血统，有黄种人、白种人、黑种人，有斯拉夫族、土耳其族、闪族、含族、马来族……等。

据一九七九年四月十六日出版的美国《时代杂志》（TIME）统计发表，一九七七年时，世界各国回教徒分布情形及人数如下。表中第一个数字是该回教徒总数（以百万为单位）；第二个数字是该总数占该国人口之百分率。全球回教徒总数约为七亿三千九百六十万。

国名	回教徒总数	占人口之百分率
中国 MAINLAND CHINA	17,9	2%
蒙古 MONGOLIA	0,1	10%
菲律宾 PHILIPPINES	2,3	5%
印尼 INDONESIA	123,2	90%
文莱 BRUNEI	0,1	60%
新加坡 SINGAPORE	0,4	15%
马来西亚 MALAYSIA	6,5	50%
泰国 THAILAND	2,0	4%
缅甸 BURMA	1,3	4%
孟加拉 BANGLADESH	70,8	85%
斯里兰卡 (锡兰) SRILANKA	1,0	7%
马尔代夫 MALDIVES	0,1	100%
北也门 NORTH YEMEN	5,5	99%
南也门 SOUTH YEMEN	1,6	90%
沙特阿拉伯 SAUDE ARABIA (国教)	7,2	95%
阿曼 OMAN	0,8	100%
印度 INDIA	80,0	13%
苏俄 U.S.S.R.	50,0	19%
巴基斯坦 PAKISTAN (国教)	72,3	97%
阿富汗 AFGANISTAN (国教)	14,4	99%
伊朗 IRAN (国教)	34,1	98%
阿拉伯联合酋长国 UNITED ARABIRIRATES	0,2	92%
卡塔尔 OATAR	0,1	100%
巴林岛 BAHRAIN	0,3	91%
科威特 KUWAIT	1,0	93%
伊拉克 IRAQ (国教)	11,2	95%
叙利亚 SYRIA	6,8	97%
土耳其 TURKEY	41,1	98%
黎巴嫩 LEBANON	1,4	51%
约但 JORDAN (国教)	2,7	93%
塞浦路斯 CYPRUS	0,1	18%
以色列 ISRAEL	0,4	8%
加萨 GAZA	0,4	98%
西岸 WEST BANK	0,6	80%
保加利亚 BULGARIA	0,9	11%
南斯拉夫 YUGOSLAVIA	4,1	19%
阿尔巴尼亚 ALBANIA	1,8	70%
埃及 EGYPT	35,4	91%
突尼斯 TUNISIA	6,1	99%
利比亚 LIBYA	2,6	98%

苏丹 SUDAN	11,7	72%
摩洛哥 MOROCCO	18,3	99%
阿尔和尼亚 ALGERIA	17,3	97%
乍得 CHAD	2,1	50%
尼日尔 NIGER	4,2	85%
马里 MALI	3,5	60%
毛里塔尼亚 MAURITANIA	1,4	96%
塞内加尔 SENEGAL	4,3	82%
岗比亚 GAMBIA	0,5	90%
(比素) GUINEA-BISSAU	0,2	30%
几内亚 GUINEA	3,1	65%
塞拉利昂 SIERRA LEONE	1,0	30%
利比利亚 LIBERIA	0,3	15%
科特迪瓦 IVORY COVORY	1,8	25%
上乌尔塔 UPPERVOLTA	1,4	22%
加纳 GHANA	2,0	19%
多哥 TOGO	0,2	7%
巴林 BENIN	0,6	16%
尼日利亚 NIGERIA	31,3	47%
喀麦隆 CAMEROON	1,0	15%
中非共和国 REPUBLIC OF CENTRAL AFERICA	0,1	5%
萨伊 ZAIRE	0,5	2%
乌干达 UGANDA	0,7	6%
埃塞俄比亚 ETHIOPIA	11,8	40%
吉布底 OJIBOUTI	0,1	94%
坦桑尼亚 TANZANIA	3,8	24%
马拉维 MALAWI	0,8	15%
肯雅 KENYA	1,3	9%
莫桑鼻给 MOZAMBIOUE	1,0	10%
索马里 SOMALIA	3,4	99%
科摩罗羣岛 COMORO ISLAND	0,3	80%
马达加斯加 MADAGASCAR	0,6	7%
毛里求斯 MAURITIUSO	0,2	17%
全球回教徒总计	739,6	

另据一九八〇年法国「科学与生活」第二季杂志统计，全球回教徒总数约为六億四千八百六十三萬二千人。其中，中东一亿一千万，远东三亿二千万，非洲一亿七千七百五十万，苏俄二千万，东欧七百五十万，西欧五仟三百万，北美洲三千三百万，南美洲五百万（中美洲未统计），大洋洲十三万二千。

据一九八五、九、十八中共《人民日报》消息，目前，中国回教徒约在一千四百多万人左右。其中，新疆省回教徒约占一半，约有七百多万人。据国家统计局统计，至一九八五年年底，中国人口将达十亿零五千万人。因此，一千四百万回民数目只是一个小数目而已。

据报道，新疆省（现称新疆维吾尔自治区。维吾尔 Uighur, Uigur, 意为「团结」、「联合」，龚按），现有人口约一千三百零八万一千多人（八五、十月）其中回民约有七百五十多万，汉人约为五百二十八万多人。回民中包括信回教的维吾尔族人五百九十四万多人，哈萨克族九十万人，回族人五十七万人，克尔克孜族人十一万二千。在新疆，另有信回教的少数民族人，塔塔尔族、塔吉克族、乌兹别克族、萨拉族、东乡族、保安族等，在一九八三年时，据说新疆已开放回教清真寺和活动点一万五千五百多处，能容纳六百人的清真寺约有六千座据八五年十月统计，在新疆，从事回教清真寺「圣职」者约有一万五千八百多人。据外电报道，目前，中共正以每年约十万到二十万人的速度，把汉人移居新疆。再过一段时期后，在新疆，汉人在各方面的影响力将会超过在新疆已住了很久的维吾尔人了。

除新疆省外，在大陆回民族聚居最多的省份另有甘肃九十五万人，河南七十三万人，青海五十三万人，北平十八万四千人，除西藏、浙江和江西外，其他各省回民都在万人以上。其中，山东、安徽、辽宁等省回民都在二十万人以上。另据中共「中国伊斯兰教协会」副主任努尔曼马贤表示，目前中国约有清真寺两万多座（八五、八月）。不必说，中共的基本国策是无神论与反宗教的。只要中共对宗教的现行政策一旦改变，这些回教与其他宗教的目前暂时复苏现象也将会立刻随而消失无存。

据台湾台湾「光华月刊」报道，四十年代末期，政府从大陆撤退到台时，约有回教徒四万人也同时由大陆抵台。由于人口普遍增加，目前在台回民数目当然只是有增无减。

## 第二章 回教的发源地阿拉伯

阿拉伯（Arabia）是一半岛，突出于亚洲的西南端，全面积为二百四十万余平方公里。阿拉伯人自己称此地为「阿拉伯人的岛」（Jazirat alArab）。此半岛西隔红海，与非洲大陆分离、北为叙利亚沙漠、东为波斯湾及阿曼湾（OMAN）与亚洲隔开。因此，在阿拉伯北郡米索波大米亚一带，虽自纪元前很早时起，便有巴比伦、亚述、腓尼基、希伯来民族等相继兴起、或终归衰灭，或变迁流离，但对阿拉伯半岛始终未有太大影响，直至第七世纪初叶，穆罕默德得势时为止，阿拉伯人在国际舞台上仍是默默无闻，过着与世隔绝的原始游牧生活。

阿拉伯的大半地区为沙漠地带，北部「内夫得」（Nufud Desert），沙为白色或褐色。自中部 Nejd 起，南部的 Hadramaut、东部的阿曼、西边的也门 Yemen 一带，属于达哈那沙漠（Dahna），沙为红色。半岛的西部及中部各地以及北方 Hawran 一带，有不少由粗块溶岩而成的磽确地区，叫做 Harah，人与动物易在上行走。

阿拉伯半岛并非全为一片沙漠，亦有高山。沿红海的半岛西部有海拔九千尺的高山，在南方也门有一万二千尺的大山。在山脉的西边沿海地带叫做 Tihama，山脉的东面为阿拉伯中部 Najd 台地，是阿拉伯的心脏地带，麦加与默地那两回教名城便都在此地域内。

阿拉伯半岛上没有可以行舟、灌溉的河流，有的祇是一些干涸的谿，叫做 Waid，有两大谿，一名 Sirham，另名 Rummah。大半的 Waid 逢雨时溪水突涨，但不一会便流入沙漠中消失踪。这些不见了的溪水却变成了丰富的地下水，成了阿拉伯的活命甘露，或开井来汲取，或自然成为泉水向地面涌出。凡有水源之处便生出块块绿洲，在这些绿洲上，阿拉伯人建立他们的部落，种植粮食、水果、人畜繁殖，这种沙漠中的绿洲叫做 Oasis。因此，在阿拉伯的也门以及 Hasa 能够产米，在 Taif 还是葡萄的名产地呢！其他如石榴、苹果、杏子、柠檬、桔子、香蕉、小麦、大麦、燕麦，以及有名的枣椰、乳香等物都在各处绿洲中产出。羊、马、骆驼等三大动物，是阿拉伯游牧民的主要财产，以此为生。它们的奶、肉、皮以至粪都成了日常生活的必需品，养活了阿拉伯人。因此有人说，阿拉伯人是「骆驼的寄生者」。

阿拉伯人始终相信他们是亚伯拉罕的儿子以实玛利的后裔，据说夏甲及其儿子在旷野口干快死时，得天使指示喝得井水而才活命的那口水井，还在麦加呢！井名渗渗井（Zam Zam 参旧约创世记 21：39）。

当穆罕默德诞生前后，阿拉伯人住于帐幕，采部族制度。一个帐幕（Bait）住一家人，集数个帐幕而成一个部落（Hayy），部落的成员都出于同一氏族（Oaum）。由多数氏族结为一个部族（Qabilah）。因此，一个部族中的一切人员都有血统关系，而非外人。每一部族中有一族长（Shaykh），从年长者中选出。

穆罕默德出身的古来氏（Quraish）部族，便是这种性质的部族之一，住于麦加，是诸部族中有力的一族。

穆罕默德于公元六三二年去世时，阿拉伯半岛已在回教信仰和回教军政府的治理下归于统一。但从那时起至一九二七年成立「沙特阿拉伯王国」时为止，阿拉伯半岛上曾换过一些执掌政权的主人。土耳其竟曾统治该地达百年之久。

一九二七年，伊本绍德取得政权，他在阿拉伯半岛成立了「沙特阿拉伯王国」（Saudi Arabia），现有人口约七百多万。自从一九三六年在哈萨省发现石油而经开采后，沙特王国已成为世界钜富。据已探明的该国石油储量近两千亿桶，或称有五十亿吨。石油储量占世界石油储量的四分之一。占十三个国家石油输出组织的石油总存量的百分之四十。一九八〇年，据说该国人的年平均收入在一万五千美元以上。但由于近年来油价下跌，沙特也陷入经济衰退困境，去（八四）年的石油收入已降到祇有三百七十亿美元，而三年前则曾高达一千零二十亿美元。沙特财政预算已出现赤字，今（八五）年可能达到二百亿美元。

### 第三章 回教发生时的阿拉伯宗教状况

当时阿拉伯人的宗教信仰与其他各地低级崇拜一样，属于原始庶物崇拜。

(一) **岩石崇拜**：阿拉伯人偏居沙漠，因而视石头为圣物，进而对其崇拜，或向石接吻，或在石头上浇以牲畜之血，表示献祭。在麦加的「克尔白」(Kabah，敬神的圣殿，另译天房，禁寺)，有十数粒黑色陨石，广受人民崇敬，神圣不可侵犯。另有象征男女两体的 Safa 以及 Marwa 的石头神，人在其上行走能生男育女。阿拉伯人旅行时，常虔诚地携带石头数块，并以其中一个作为神体而膜拜。

(二) **祖先崇拜**：各部族中都有自己历代的祖先氏神偶像，含有追远及祈福的意义在内。在天房中有古来氏 (Quaish) 部族的氏神 Hubal 以及其他部族的氏神。

(三) **鬼灵崇拜**：鬼有许多，其中一种名叫 Jinn，由「火」造成，有男女老幼之别，并有善恶行为，他们住在天地间各处。

(四) **女神崇拜**：共有三位，(1) Manat 女神，住于麦加南方，性好诗歌但亦好战，司人类命运。(2) Allat 女神，母性化的女神。(3) Al Uzza 女神，美与爱的女神。

(五) **Allah 神崇拜**：此神是男神，在阿拉伯各地受人敬拜，较别神伟大，也有人以为前三女神便是此男神的妻子。回教兴起后，Allah 神更身价百倍，被回教尊为独一无二真主，中文译成安拉，别神均被一律淘汰。因此穆罕默德并非另创新神，或从外国输入新神，祇是把阿拉伯人原信的大神予以回教「本地化」罢了。

当阿拉伯人尚沉缅于迷信庶物崇拜之时，一神信仰的犹太教及基督教便进入了阿拉伯，且给了不小的影响。因此后起的回教竟有许多处与犹、基两教相似。纪元七〇年，罗马征服了巴勒斯坦后，有些犹太人逃入阿拉伯各地，特别在南部也门逐渐得势。但在这批移民前，元前三世纪左右，犹太人便早已移住也门，该地的哈米兰族人，兹、纳华斯王 (Zu-Nawas) 且还信了犹太教。在默地那也有不少犹太人移民。以后穆罕默德开始宣教后，还曾与这些犹太人在教义有过争论。穆罕默德最初不容于麦加人民，但却大受默地那人民欢迎，出奔该地，其中一个原因，可能是默地那居民长久与犹太教的一神信仰接触，因而也容易接受穆罕默德所讲的惟安拉一神存在的一神论。

阿拉伯半岛是西北方罗马以及南面的埃塞俄比亚 (阿比西尼亚) 是两大基督教国家。因此，很早便有基督教徒在半岛各地定居。纪元三五六年，东罗马皇帝康士坦丁二世 (Constantins II. 317-361 A.D.) 曾派遣 Theophilus 为首的基督教宣教团到了也门，并在亚丁 (Adan) 及其他两地建立礼拜堂，纪元五〇〇年左右，也门西南

Najran 地方，有不少人信了基督教。但基督教的好景不常，由于犹太教徒的嫉妒与谗言，纪元五二〇年左右，哈米兰族人，信犹太教的祖努华滋王（Dhu Nuwas）在 Najran 一带猛烈虐杀基督教。东罗马皇帝 Justinia 一世知道这事后，致书阿比西尼亚国王，请其就近派兵讨伐。纪元五二三年及五二五年，阿国率大军攻陷也门，但远征军的 Abrahah 及其部下却自己君临也门了。此人在也门曾努力推行基督教以对抗北部的异教圣地麦加，并在 Sana 造了礼拜堂。纪元五七〇年，Abrahah 率领大军及大象远征麦加，但因阵中发生天花症，致未达成目的而归。该年遂被称作象年（Am al Fil）。以后波斯国灭阿比西尼亚，入波斯版图，直至阿拉伯兴起。穆罕默德生于此象年（生年有异说）。另有被定为异端的雅各派（Jacobite）以及涅斯多留派信徒也先后进入阿拉伯半岛定居。

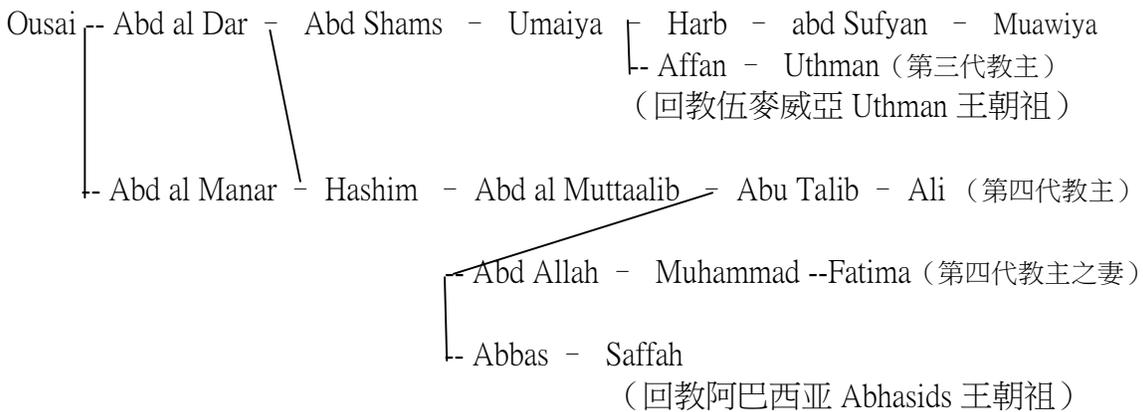
当穆罕默德出生前，在阿拉伯已有改革宗教的呼声，这些人既不满意犹太教与基督教，也努力排斥一切杂神信仰，而主张一神崇拜，但由于时机未熟没有成功，这无疑地已为回教的崛起做了铺路工作。高唱宗教改革者有后来成为穆罕默德名弟子 Umar 的伯父 Zaid bin Amr bin-Nafian 以及诗人 Umayya 等人。

## 第四章 回教教祖穆罕默德生平

穆罕默德的阿拉伯原文为 Muhammad，意为「应受赞美」。回教徒常用以下一句尊称穆罕默德（以下简称穆氏）「穆罕默德尊，愿真主的和平与你同在！」（Hazret Muhammad，sallahu-aley-hi-we-sellem）。

根据回教历，穆氏生于巨象第一年，第三月十二日，换算西历，有人主张相当于纪元五七一年四月二十二日，也有五七〇年八月二十九日说。「吉沙奈德里士放」氏在其所著「阿拉伯史」一书中，指穆氏生于五七〇年八月二十日。

穆氏出生于阿拉伯大族古来氏（Quraish）分出的哈先姆家系（Hashim）、曾祖父 Hashim、祖父 Abd al Muttalib、父 Abd Al-lah（中译阿布当刺），母 Amina（中译阿美娜）。古来氏族系谱如下。



穆氏父阿布当刺于新婚后不久，便赴叙利亚经商，不幸于默地那染病，客死异乡。其时，阿美娜已怀有身孕，即以后的穆罕默德。穆氏父遗下骆驼五只，小羊一群，遗孤生活相当清苦。穆氏出生后，按照当时风俗，交乳母扶养，先由苏华白哺乳数日，后由哈利妈女士带去与己子一同抚养，前后共四年。五岁时回到母怀，六岁时，阿美娜携子赴默地那娘家并赴亡夫阿布当刺坟场扫墓，回程至阿布华白地方（离默地那二十余里），阿美娜突生病，不幸与世长逝，并葬于该处。自六岁至八岁，穆罕默德由八十高龄祖父阿布杜门脱里步抚养，八岁时，祖父去世，穆氏便由叔父 Abu Talib（阿备妥理补）收养了。

穆氏十二岁时，跟随叔父及其商队去了叙利亚南部巴索金经商。在那次漫长的旅行中，这位在未来要震惊欧亚各国的回教教祖，曾参观了许多历史古迹，并听到了不少阿拉伯沙漠的英雄传奇故事。更遇见了犹太教、基督教的传道人以及拜火教的祭司，亲耳听到了许多圣经故事及拜火教的道理。这些新奇的见闻，促使这位孩童穆罕默德眼界大开，智识急增，对宗教及人生问题有了初步的理解，为日后创立新宗教 -- 回教奠定了良好基础。

当穆氏十五岁或稍后年纪（二十岁？）时，曾与叔父参加「法佐尔」战役，以抵抗「哈华煎」部族。穆氏曾努力射击。此役对穆氏创回教后多用战争来消灭敌人，不无影响。在童年时期，穆氏曾为牧童，亦为别人放羊以博取微薄酬劳，以后他常对别人说：「真主派遣先知，事前都要使他为一牧羊人，摩西先知也替别人牧羊，而大卫圣人又何尝不是？我是一位使者，但我對於牧羊一事，並不陌生。」

麦加城的有钱寡妇克地彻（Khdija），要雇用一人替她押运货物至叙利亚销售。穆氏的叔父得知此消息后，便向克地彻推荐穆罕默德，受聘的代价是四只骆驼。穆氏年轻有为，精富力强，时年二十五岁，他带着克女士的仆人买沙拿，随着商队向叙利亚出发，沿途经过古洛、买德扬、沙母德各城。穆氏于十二岁时曾走过这条道路，现在旧地重游。到了布瑞洛后，穆氏还与基督教的牧师有所接触，讨论宗教上的各种问题。这次旅行，穆氏不单为女主人赚了不少利润，满载而归，同时自己也获得了更多的各种宗教智识，为他后的创立回教增添了不少参考资料，同时也使他更接近追求理想纯真的宗教生活。由于穆氏的忠诚，加上他的青年英俊，克地彻女士竟然对他产生了热烈的爱情，虽然她曾多次拒绝过许多名门权势者的求婚。由克女士的姊姊（有说系女友）的撮合，两人终于结为夫妇，克地彻时年四十岁，穆罕默德二十五岁。克氏后生二男四女，二男孩为哥先及阿布当刺，但均不幸夭折。四女儿为债那白、努基叶、温目库勒苏、法图美。债那白与阿备阿瑞结婚，阿氏母为克地彻之姊，努基叶嫁与阿他白，温目库勒苏嫁与欧泰白，此二人均为阿备拿哈补之子。阿氏竭力反对穆氏所创的伊斯兰教，为此二人强迫二子与二媳离婚。被迫离婚后的穆氏二女成了奥斯曼的妻子（Uthman）。最小女法图美 Fatima，嫁给阿里（Ali）为妻，阿里是穆氏叔父阿备妥理补之子，穆代为报答叔父对其所施恩惠起见，特以此女许配与阿里。阿里以后成了回教第四代的海里发（Khalifa，意为继承者）。后来，克地彻去世，穆氏又另娶绍德女士及爱以沙等多人为妻，有说穆氏于发妻去世后，曾先后娶十妻二妾，其中七人为寡妇，均为丈夫被杀死后，掳来的俘虏。可兰经第四章（注）「妇女」章中准许回教徒可娶四妻，但主要精神系为解决当时社会问题，尤其在每次战争后，孤儿寡妇激增，生活顿成问题。「你们当退还孤儿的财产，不要以无价值的替换好的 ..... 若是你们恐怕对于孤儿不公，你们就娶于你们合宜的妇女两个、三个、四个，若是你们恐怕不能作得公平，就只有一个，或是右手所辖的，这是最正当的，使你们不至失去正路」（四：2~3）。

自穆氏结婚后起至四十岁（六一〇年）接受第一次启示时止，这段时期关于穆氏的活动数据十分缺乏。但我们可想象他的生活更趋于追求宗教，学像其他阿拉伯人一样，不断地在安静场所，作沉思默想的工夫。离麦加北部约五六英里处，有一山洞名叫 Hira，便是穆氏专作静修之处。穆氏发妻克地彻的从兄华纳格（War aqa）是基督徒，据说还曾将圣经的一部份译为阿拉伯语。由克地那购得，后由穆罕默德予以恢复自由的阿拉伯人俘虏，奴隶载德（Zaid）是基督徒。两人以后都成了伊斯兰教徒。

纪元六一〇年，回教历第九月拉玛丹圣月（Ramadan），某夜，据说，天仙哲白来依洛（即天使加百列）突向洞中静修的穆氏显现，并要他诵读，穆氏答道：

「我未读过，如何能读？」于是天使念出下面可兰经文：「你奉你造物主的名念吧！他从一血块造化了人类，你念，你的主是至高贵的，他教人用笔，他教授人类所不知道的，不是的，确实人类当看见自己富有的时候，必定犯罪。归，必归于你的主 ..... 」(九十六：1-19)穆氏对初次启示，并不完全明白，疑信参半，以后又有启示：「着大衣的人哪！你起来传警告，你必须颂主伟大！你要保持你的衣服清洁，你必须离开不洁！你不要希望厚报而施惠，你要为你的主忍耐！」(七十四：1~7)。过此后，约两年半时期不再有启示，叫做「中断」(Fatrah)，以后再续得启示，才促使穆氏走上宣扬伊斯兰教的道路，启示为：「试思早晨与宁静的夜，你主未弃掉你，你也未不喜悦，後时于你一定好过前时 ..... 」(93：1~10)

穆氏获得心灵上的振奋，与以往别的创教者一般，终于不顾一切，开始了他的传教工作！他向人民大声疾呼，要大家立刻弃偶像，洁净身心，专心敬拜独一无二安拉 (Allah) 真主，人死后有善恶之报，一切死人都要从死里复活，接受真主最后审判，善者上天，恶者坠入地狱！礼拜、禁食、救助贫困 ..... 都能助人向上，为安拉所喜悦！在初期传教中，穆氏仅得信徒数人如下，妻子克地彻，妻之从只华纳格。麦加的望族爱补白克尔 (Abu Baker)，后成回教第一代海里发 (Khalifa，继承者)。奥斯曼 (Uthman，后成回教第三代继承者。阿里 (Ali，穆氏叔父之子，后成回教第四代海里发)，家中的奴隶载德 (Zaid)，阿比西尼亚的奴隶 Bilal，后成回教最初的「赞教」(Muazzin)，以及自己的女儿与其他若干妇人等人而已。

随着回教教团的急速发展，从麦加大族古来氏族所来的逼迫也日趋凶猛，回教信徒性命朝不保夕，人人自危。因此，在纪元六一五年，一群伊斯兰教徒十一人与他们的家属等，不得不逃至阿比西尼亚国避难，以保性命。古来氏族因要维护自己的宗教特权以及因新教的兴起，将失去经济收入之故，竭尽全力对穆氏及其归依者展开猛烈迫害。最后甚至不择手段，暗派刺客十二人，前往杀害穆氏。但被穆氏机警地逃过这次灾难，在麦加南四哩处的 Taur 山洞中躲了三天，然后去了大家欢迎他的默地那城 (Medina)。穆氏此次出奔，在回教称为「圣迁」(Hijra，或称迁都)，是一件大事，时在纪元六二二年七月十六日。(史家以为穆氏于六月二十八日已抵默地那) 自回教第二代海里发起，便定此年为回教纪元年，穆氏抵默地那时，年已五十三岁。迁都前约三年，穆氏的大恩人叔父以及穆氏妻克地彻都相继去世。

穆氏以默地那城为其立教、制礼及发动军事攻击，消灭敌人的根据地。回教徒常被人误称为「一手执剑，一手持可兰经」，迫人信回教。情形虽非完全如此，但回教主张可用武力一事，却明载可兰经中。为安拉之故，甚至可以不管时、地，即使在圣月，也可从事战争。「谁与你们战争，你们就在安拉的道上对他们战争 ..... 你们无论在那里遇到他们，就杀死他们 ..... 如果他们和你们战争，你们就杀死他们，这是不信者的报应 ..... 对他们战争，当至压迫消灭为止 ..... 」(二：190~193)。另见二：217、二十二：39~40 等处。

为了消灭敌人或抵抗来犯者，穆氏亲自出征二十余次，命其将兵讨伐约五十次。在默地那的穆氏不单是伊斯兰教的教祖，也成了卓越的军政最高领袖，指挥全盘战争。纪元六二四年一月，在默地那西南二十英里 Badr 处，爆发了第一次战争，获战利品无数，凯旋而归。以后又有较大的吴候地之役，韩格德之役（濠战），候代比叶之盟等。六三〇年九月，穆氏亲率雄师一万人，向麦加进军，麦加自知无法抵抗，遂开城投降，于是，穆氏完全占领了麦加，麦加人民也都改信了伊斯兰教，成了回教徒。穆氏入城后，即赴克尔白（圣城），毁去偶像三百六十座，其中有亚伯拉罕及以实玛利的像。

六三二年三月，穆氏率领信徒十二万五千人，赴麦加克尔白朝觐，也是他最后一次参拜天房。在阿雷法台山（Arafat）的讲台上，向群众作了最后演讲：「你们听我说，我于今年後，不知还得处于你们之中不？..... 你们必须见主，主将来必向你们要讨你们的终身纪录！..... 望你们千万要善待你们的家属..... 你们要知道一切「穆斯林」（即回教徒）都是兄弟，万不可自相残杀！」（龚按：穆斯林（Moslem）意为「真信徒」或「顺主之人」。信伊斯兰教者，又称为穆民或穆斯林）。在此次朝觐中，穆氏得了最后的启示：「今日，我已为你们完成了你们的宗教，我已对你们完成了我的恩典，并为你们进伊斯兰教作你们的宗教！」（五：3）。古兰启示连续下降二十三年，至此节全部完毕。

在回到默地那的途中，穆氏所受的「风寒」逐渐恶化，得病十四天，于回教历十一年三月十二日午时与世长辞！享年六十三岁零三日。时为纪元六三二年六月八日。此时，北起叙利亚，南至亚丁，东到伊拉克等地，都已是伊斯兰教的天下了。

关于穆氏的仪表，回教的「至圣实录」对其有如皇帝般地极崇高，神秘的描写，兹节录若干如下：「欲睹至圣之仪容，须识元皇之气象，乾坤体式，造化尊长，首着穹窿之仪，眸明日月之朗，容光莹洁，皎月丽乎天空，发辫鬢髯，乌云旋于顶上，隆准丰頤，广颡大耳，凤目联眉，丹唇皓齿，周全端正，聪明见乎五官，庄谨威严..... 自是指掌之桑绵，健臂宽肩，垂手过膝，强肱壮股，睇目悬睛，顶覆白云，识圣躬之所在，足生绿茵..... 蝇翅修修而避体，鸿文见乎天篆，肉印当胸，藻思极于神明，线毛披腹..... 天挺其人，作八肱之元首，秉赤符而受命.....」。

注：据美联社一九八五、七、五，土耳其伊斯坦堡电讯报道，伊斯兰教教士阿里、狄米肯著书「伊斯兰教徒的性生活」。书长七百页，畅销无比。但这本书却使狄米肯吃上官司，可能会被判监禁十五年的徒刑。因为「书中指出先知穆罕默德共有九名妻子，并描绘了他跟妻子作爱的细节。」在回教国家，对教主穆罕默德的「不敬」是被认为大逆不道的。

本书主要部份，是说明一个好的伊斯兰教徒，应该如何选择合适的配偶及如何行房，并如何避免触犯回教的性禁忌。回教认为同性恋、通奸、节育和裸体都是一种罪恶。

## 第五章 回教的初期教团及其王朝

穆氏生前一身兼回教教祖及阿拉伯国军政最高领袖，他以安拉的使者身份，领导统治了他的人民。可兰经四章五十九节有极明确的规定：「众归信的人哪！你们当服从安拉、服从使者，并服从你们之中掌权的人！」

但自穆氏去世后，回教教团便面临继承权问题，谁能继承穆氏遗职？但穆氏于生前曾有不少暗示，拟以「爱补白克尔」（Abu Baker）为其后继者。他常对人说：「在今世我最喜爱的人是爱补白克尔」。穆氏逝世后，爱补白克尔便被众人选为回教的第一代「海里发」（Khalifa）。爱氏是阿拉伯古来氏人，自幼与穆氏友好，亦是穆氏最初的信徒之一，在艰难万分的传道上，曾挺身而出数次历险护卫穆氏。爱氏在位时（632~634），曾订治民政策，并派兵开拓疆界，使「沙牧」、「伊拉克」等地归入阿拉伯版图。其次，开始编纂可兰经典，为可兰第一次结集。他在位二年零三个月，便让位于欧墨尔，不久即因年老去世。（回历第十三年）

欧墨尔（Umar ibn Khattab，634~644 在位）成了第二代海里发，他是穆氏九世祖「克而卜」之孙，赫他布之子，穆氏的宗弟。在位时，曾与波斯，罗马发生战争，使伊朗高原成了回教的版图。在叙利亚与罗马战争，大获全胜。欧氏将各征服之地划成行省，各以总督统治，南波斯分成三省，在伊拉克有总督二人，叙利亚分二省，非洲分三省，阿拉伯半岛分成五省。欧墨尔在世时，伊斯兰的国界急速伸展，东逾高加索山脉与中国领土相接，西达「的里波里」以西，北至里海地中海，幅员之大超过穆氏及爱补白克尔时之领土数倍之多。欧墨尔不幸死于一波斯人刺客之手。临死前，指定六人为选了海里发提名委员。最后选出奥思曼（Uthman，Osman，644~655 年在位）为回教第三代海里发。奥氏素为穆罕默德所爱，入教後曾先后娶穆氏女「努基叶」及「温目库勒苏」为妻，因此是穆氏的女婿。

奥思曼在位十二年，对军事及宗教有大贡献。他派兵击败土耳其斯坦，使回教势力伸至中亚细亚。在西北与北方战败意大利，占领了得利波力，把伊斯兰教带入居比路岛。在南方，平服波斯南部之乱，征服了锡吉斯丹。他在位时，举行了古兰经二次结集，经文文字概用麦加方言。奥思曼最后亦被人暗杀身死，年约八十有二，或八十有六。阿里（Ali 656~661 在位）成了第四代海里发。此人是穆氏叔父阿备妥理补的末子，因家穷，自幼被养于穆氏家中，穆氏为报恩叔父起见，以最小女法图美许与阿里为妻。六六一年，阿里在库法大礼拜寺被人暗杀而死。在回教史上，从第一代海里发爱补白克尔起至第四代海里发为止，被尊为回教正义的四代海里发（Al Khulafaar Rashidun）。

阿里死后，其子胡珊被举为海里发，但在六个月后，让位于木阿威亚（Muamiya），回教的伍麦威亚王朝（Umayia）于是诞生。此朝第一代海里发为木阿威亚，建都于大马士革，凡传十四代，共八十九年，亡于阿巴斯（661~750）。在此朝时，回教的势力再续向外伸，东克土耳其斯坦，西取北非及苏丹，北攻君士

坦丁堡，南征印度，再如花拉子模、撒马尔干、吉利吉斯、哈萨克斯坦等地都先后归依了伊斯兰教。

伍麦威亚朝不久衰亡，代而起的是回教的阿巴西亚朝（Abbasids），第一代海里发是穆罕默德伯父阿巴斯（Abbas）的后裔萨发（Saffah）。此朝设首都于巴格达，共传三十七世，共五百余年（750~1258），最后为蒙古人所灭。当阿巴西亚朝时，回教在外的势力却另建王朝，如埃及、突尼斯、苏丹等地宣告独立，拥阿里的后裔为海里发，建都开罗，立法提米亚王朝。自伍麦威亚朝至法提米亚朝，历时六、七百年，伊斯兰教势力不断扩展，东至中国与印度，西越地中海直达西班牙，北达俄国境内，南到北非，于是，在欧洲、亚洲、非洲，都有了回教徒，这实在是各回教王朝及其将兵历年流血，传教的结果所致。

一二五八年，巴格达为蒙古军队攻陷，海里发逃到埃及。以后，接承回教遗产，予以继续发扬的却是土耳其人了。回教由阿拉伯人兴起，经波斯人接棒，最后由土耳其人为回教保持命脉，直到今日。土耳其王 Mehmet 二世（1451~1481），于一四五三年击败东罗马帝国，把康士坦丁堡变成土耳其首都（土耳其后以安哥拉为首都），并以此地为回教大本营。一五一七年，土耳其（Selim1512~1520），由没落的回教阿巴西亚朝让得了海里发的地位，于是，土耳其皇帝成了回教的保护者了。当回教萨拉森帝国没落时，由于土耳其人的兴起，回教遂得以复兴，在回教史上实在意义重大。

一九二九年，独立后的土耳其政府实行宗教改革，采取政教分离，废去海里发制度，停止回教学者的特权，关闭回教的学林（Medrcsse），将回教捐款财团置于政府管辖之下，完成了国译可兰经，礼拜五的祈祷文改用土耳其语，废去阿拉伯文字，改用罗马字拼音法，称作「新土耳其文字」（Yeni Turk Alababesi），把在回教中含有阿拉伯主义色彩的东西都剔除出去了。

## 第六章 回教的宗派

回教中称有七十三派，但在回教的派别并无太大意义，在根本教义上，都大同小异，祇在对教团发展上及传说上，有若干不同的看法罢了。何况回教中有一个最大宗派，回教徒几乎都包括在内了。

一、逊尼派（Sunni）。是回教中最正统最保守最大势力的宗派，祇承认穆氏死后的「四代海里发」为正统，承认犹太教、基督教三教为「经典之民」，（并非承认基、犹两教的信仰及教义）。此派教徒现占全回教徒的百分之九十。土耳其人，斯拉夫族、阿拉伯人，印度人大多数，中国人，马来人，非洲北半部等地的回教徒都是本派信徒。本派后又分成四小派。

二、什叶派（Shiah）。本派主张穆氏之婿，第四代海里发阿里（Ali）才是教祖正统的后继者（不承认阿里以前的三代海里发），阿里及其子 Hasan，Husam，以及其下的直接血统十二代，才是回教的正统者。不用海里发，改用 Imam，Imaum（伊玛目，意为指导者）的称号。更主张第十二代的伊玛目是隐身者，时候来到，他要以「Mahdi」（正导者）的身分出现，完成救世救人的大业。此派只承认阿里家系的各种传说。什叶派的特点是，强调真主安拉神的指示必是集中体验在某「一个人」身上，这位独特的领袖便是伊玛目。他必须是教祖穆罕默德和阿里的后代。

原来，穆罕默德去世后，泰半人选出「爱补白克尔」为第一代海里发。但另一些拥护穆氏的堂弟兼女婿阿里的人认为，祇有阿里才有资格来当穆氏的继承者 -- 第一代海里发。这些支持阿里的人以后被称为阿里派或「什叶、阿里」（Shi'i Ali）意即「阿里的跟随者」。Shi'i，是指阿拉伯语，意为「跟从者」。Shi'i，中译「什叶」。这样，回教中遂分成了两大派，一、逊尼派，主张真主的启示对象是向整个的伊斯兰教人；大多数穆斯林属本派。二、什叶派，强调穆氏女婿阿里的特殊地位，以及相信真主要特别差遣某一个人，穆斯林社会应该由他奉真主命来领导。本派教徒不多，如上述，约占全穆斯林的百分之三。

由于什叶派十分重视和强调某一特殊人物的出现及其无比权威，加上在几年前，自从出现了什叶派强人，教长柯梅尼在伊朗夺得政权以来，遂多少鼓励引发了什叶派中极少数的激进份子，掀起了在世界各地所进行的骇人听闻「活动」。目前（八五年），黎巴嫩境内约有什叶派回教徒一百万人，但他们都祇是普通老百姓，都祇渴望过安居乐业的生活而已。

伊朗，米索波大米亚、印度一部份的回教徒属于什叶派。在回教中，什叶派教徒约占全教徒的百分之三。在根本信仰上，除极小部份外，与正统回教无异。土耳其属逊尼派，伊朗属什叶派，两国之间曾因而发生斗争，但以后却融洽亲密。什叶派可称为伊朗化了的回教。什叶派约占伊朗人口百分之九十五。本派以后又再分派。到写本文时为止，伊朗和伊拉克的战争仍在断续地打个不停。如从宗教的角度

来看，伊拉克是回教逊尼派，难怪信阿里为伊玛目的伊朗什叶派当权者要把伊拉克看成是「眼中钉」了。

十九世纪中叶，以什叶派为基础，出了一个巴比教（Babism），由伊朗人 Bab Mirza ali Mohammad（一八二〇年生？）所创。此人自称便是什叶派所期望的 Mahdi（正导者），要在此普度众生。他又自称为「门」（Bab）。他在什叶派的教义中，又混入了汎神思想和神秘主义。他高呼人类平等，男女同权，且竭力攻击当时的当权派，遂遭当局之忌，于一八五〇年被处死。此人死后，由本派产生了一个巴哈易教（Bahatism，中译「大同教」）。巴哈易教由 Mirza Husayn Ali 于一八六三年所创，主张兼容并纳各种宗教信仰（详见本章文末注）。

**三、瓦哈比派（Wahhabi）。**阿拉伯人 Maham ad-bin-abdul Wahhab 创立（1703 ~ 1787）。本派强调必须恢复教祖穆罕默德时代的回教原始生活，竭力排斥由日后加添的各种繁文缛节。厉行禁欲主义，不准歌舞音乐、饮酒吸恐怖主义，各种华美装饰。反对崇拜「圣陵」和「圣徒」，否定什叶派，以其为异端。祇承认最初的四代海里发。此派可称为回教中的「清教徒」。与阿拉伯土豪结合后，本派势力大增，居然掀起战争，一八〇八年时，且曾夺取麦加与默地那两城。本派祇在阿拉伯境内活动。沙特阿拉伯国的泰半回教信徒属此瓦哈比派。

除上述瓦哈比派主张改革复兴回教外，以后续有不少奋起高呼改革回教者。阿尔及利亚的回教学者 Sayyid Mahammad ben Senusi（1800 ~ 1859），主张恢复原始回教。在非洲北部宣教，获不少信徒。另有伊朗人 Sayyid Jamalud Afghani（一八九六年歿），遍游各地，眼见西方人的暴虐，而开始激烈攻击白人，促使全回民起来反抗。当时的土耳其皇帝 Abdul Hami 二世（1876 ~ 1909）曾给予极大好意。再有一人，名叫 Mirza Ghalam Ahma（一九〇八年歿），也是高呼恢复原始回教，打破一切传统，回到可兰经去！

注：「巴哈易教」（Bahai，意为上帝的荣耀）教主，伊朗人 Mirza Husayn（一八九二年死），原为巴比教信徒（Babism），后来自立门户，创立新教。他死后，由长子 Abdul Baha 即位（1844 ~ 1921 年）。后再由孙子 Shagi Effendi（一九三七年死）继承。

据说，目前全地界有二万五千个巴哈易中心，经典已被译成四百多种语言。台湾巴哈易教在台北林口乡建造新堂，在台南也有一个中心。一九八一年七月，在美国堪萨斯州曾举行巴哈易教世界大会，有七千余人参加，亚裔教徒只有十五人出席。巴哈易教在美、德、澳、巴拿马和乌干达各建有「灵曦堂」一座（阿拉伯文，Mashrigu'iAdhkar。英文，Dawning Place of Praise of God or House of Worship）。此堂係一圆拱屋顶的九边形建筑，代表九个宗教，鼓吹诸教同源，相互亲爱。九个宗教是：一、原始教（自然崇拜及鬼神崇拜），二、巴比教（Babism，即巴哈易教的前身），三、巴哈易教（Bahai，中译大同教），四、拜火教，五、犹太教，六、基督教，七、回教，八、佛教，九、印度教。但原始教只是一种极笼统的庶物崇拜，

并未成为一个有系统和组织的宗教。巴比教则已不存在（在伊朗是否仍有少数残存，则不知），在现今世界诸宗教中无地位可言。

巴哈易教虽自称「诸教同源」，但它的最终目的是妄想消灭别的一切宗教，而都归纳于一个宗教中 -- 巴哈易教。中国有红卍字会，倡五教同源（本人曾去参观过）。巴哈易教可说就是伊朗的红卍字会。难怪在台湾的信徒并不多，谁会傻得相信诸教真是同源？此大同教非「真大同」啊！

## 第七章 回教的可兰经及圣谕

可兰经为回教唯一的经典，其价值与基督教徒尊新旧约圣经一般。可兰，英文作 Koran，阿拉伯原语为 Al Qar-an，意为复诵，暗诵或诵读。回教徒虔信此经内容全系真主安拉借天使向穆罕默德所启示者，据说穆氏每次接受启示后，即向信徒复诵，并由信徒及穆氏书记 Zaid-ibn-Sabit（穆氏共有书记二十四人）或记在椰叶、皮革、石盘或骨片上面，或由各人牢记于心中。回教说，在天上存有可兰原本，叫做「书本之母」，「隐藏的书」或「被保护的牌」。经曰：「我已使其为阿拉伯语的可兰，以便你们了解，的确，在我的方面，它是在经的根源，至高的，充满智慧的」。「那实是光荣的可兰，在保护的牌」（四十三：3，八十五：22）。可兰是在牌上，意即可兰是被保护的。

回教连年战争，不少能背诵的信徒因战争陆续去世，再加上在各地传教的迫切需要，回教执政当局决定急速编纂经典。第一代海里发爱补白克尔命令穆氏书记 Zaid-ibn-Sabit 负责编辑。可兰经第一次结集于是初告完成。到了第三代海里发奥思曼时，又命同一人及另外三人委员，举行行第二次结集，经文文字全部统一使用麦加方言。经典完成后，做了三个复本，分送至大马士革、库发、拔斯拉等三处军营使用。余下的其余抄本均予毁去。这部可兰经在以后日子中，内容不增不减，保持原来状态，直至今日。据说藏在默地那的可兰原本，曾由土耳其政府献给德国皇帝依罗赫模二世。

全册可兰经共分为一百四十个章（Sura）。每章都由「节」（Ayat）而成。而第二章最长，共二百八十六节，最短者为一〇三章，一〇八章，一一〇章，每章仅祇三节。全经共有六六一六节，三十二万三千六百七十一字。可兰也能分为三十部（Juz），每部又可再细分为课（Ruku）。分成三十部是为信徒能于拉玛丹圣月，每天读完一部，三十天内可全部读完之故。

可兰每章都有题目，如第四章尼萨（妇女），第八章安法喇（战利品），第八十七章哀尔拉（至高者），第一百十四章那斯（众人）等。可兰的排列方法不是根据受天启的先后，或事件发生的早晚，而祇是极机械呆板地把长的章放在最前面、短的章放在后面。因此，内容显得有点混杂，外教人不易找到中心思想。但也有人以为这种编辑法才表明原编纂者对取材的忠实，不自作聪明。除第九章白啦台（免除）章外，其余各章在经文开始前，均有「奉大仁大慈真主之名」一语（Bismillah-ir-Rahman-ir-Rahim）。

可兰是真主安拉借天使加百列向穆罕默德所传的启示，所以经中多用第一人称向人说话，「这是我颁降，我规定，并在那里降下明文的一章，以使你们留意」（二十四：1）。全经典都是神的言语，因此神圣不可侵犯。不单是宗教圣言，人民法典，也是回教徒日常生活的指南针。但从历史观点来看，可兰经也可说是穆罕默德的「语录」，当然回教徒绝不会同意这种说法的。

可兰用阿拉伯文写成，因此阿拉伯文在回教社会也逐渐变得「神圣」起来，虽未有人敬拜阿拉伯文，但却用高度艺术书法，把阿拉伯文描绘成一种美丽的「花样」，在寺院、在家庭、在商店招牌上，作为一种贵重的装饰品。在大乘佛教中梵文被神化，尤其在密宗，更视梵文第一字母 a 字为一切法数之本呢！传说可兰第九十六章是穆氏最早所得的启示，共有十九节。「奉大仁大慈真主之名，你奉你造物主的名念吧！他从一血块造化了人类……」。现在台湾使用的中文可兰经系由回教徒时子周先生，根据阿拉伯原文及穆罕默德阿力与尤素幅阿力二氏的英译本于民国四十七年译成（一九五八），称作「国语可兰经」，（本文中所用经文，均引自本经）计九〇八页。六十年代，在台北各宗教文物展览会时，回教曾展出不少可兰手抄本及古本，其中也有「奥思曼」版，回历一三七二年开罗出版。

初期回教教团于可兰经问世后，对其细节解释仍面临不少难题，于是，回教开始收集教祖穆氏生前遗训，藉此作为解释可兰之第一补充资料，这些遗训（或称言行录），原由弟子及亲朋口传，以后予以整理编辑成书。这部教祖言行录，叫做「圣谕」，阿拉伯文 Hadith，中译「合底思」。原文意为「传记」，「传统」。不必说，教祖的遗训，曾杂有许多伪说，真假难分。

「圣谕」最初的编辑者，当推回教纪元第二世纪的麦加人 Abd al Malik ibn Abd al Aziz ibn Juraij，收集了有关信徒日常生活之事情以及他们居住之各种传说。最有名的「圣谕」，在第九世纪编成，土耳其斯坦人 Abu Abdullah-Ismail 曾由六十多万万个的传说（Sunna）中，仔细地选择了七千二百七十五条。在回教中哈底思具有无上权威，与可兰经一样，是伊斯兰教的根本法律。信徒的许多问题都从哈底思中找寻解决途径。在回教中另有一种法律，叫做「伊志妈」（Ijma），是大家开会後共同通过的法律。Ijma 意即「合意」与「一致」。回教徒也用一种类推的办法来解决问题，叫做「革亚斯」（Qiyas），中文称作比较的法律。在回教中的一切立法，就是根据以下四个原则来规定，（1）阿也台（主命），主命记在可兰经中。（2）圣谕「哈底思」，穆氏生前的语录。（3）伊志妈，共同通过的法律。（4）革亚斯。「阿也台」与「哈底思」不能修改，「伊志妈」与「革亚斯」可因时，因地需要随时适意删改。

对可兰以及后编的圣谕等的解释，常因人而异，因此在回教中产生了四大学派，各有其立场，学派是学术上的派别，不是宗派。

（1）哈尼飞学派（Hanifi），米索波大米亚人，Abu Hanifa 创立（七六七年歿）。在诸派中最古遵奉可兰及圣谕外，主张多用譬喻的解释法。在土耳其，中亚细亚、印度北部等地盛行。

（2）麻力基学派（Maliki），默地那的法律家 Malik-him-Anas 创立（七九五年歿）。对抗尼哈飞派，不问传说及史实如何，祇调法库的重要。在非洲北部及西部有势力。

(3) 辖非学派 (Shafii)，巴勒斯坦人 Ash-Shafii 创立 (八一九年歿)。注重用革亚斯 (类推) 来解决问题，并以为即使在可兰及传说中所无者，祇要经过伊斯兰教团通过，即为正确。在埃及、阿拉伯、南印度、东非洲等地盛行。

(4) 杭白利学派 (Hanfali)，巴格达人 Ahamad-bin-Hanbad 创立 (八五五年歿)。主张应照字面解释可兰经。

## 第八章 回教的基本信仰

回教說，穆罕默德並未開創任何新教，他祇是再次向人類復誦安拉的真理罷了。安拉在往昔曾向許多先知啟示，最後向穆氏啟示。伊斯蘭教在中國又譯成清真或真教。至於稱伊斯蘭教為「穆罕默德教」（Mohamme-danism），回教徒不喜歡，且認為是一種侮辱。

論到安拉曾啟示古代諸聖一事，可蘭第二章一三六節有詳細記載，從易卜拉欣（亞伯拉罕）直至爾撒（耶穌）。回教徒以為亞伯拉罕及其子孫都是穆斯林，而非如猶太人所稱他們是猶太教徒。「易卡拉欣曾以這話囑咐他的兒子們，叶而孤白（雅各）也是這樣的，我的兒子們，安拉確為你們選擇了這個宗教，你們要在未死以前作穆斯林」（二：132）。有些虔誠的回教徒，更強調伊斯蘭教起自人類祖先阿丹（亞當），以後代代相傳直達五德（大衛），由大衛再傳至爾撒（耶穌），自爾撒去世後，不得其傳者六百年，直至穆罕默德興起云云。這種向太古找根源的辦法，無非想增加在歷史悠久性上的權威罷了。（道教要尊老子為始祖，禪宗稱是由佛祖自創，都是出於這種心理）。

回教的基本信仰十分簡單扼要明了，信安拉、信仙使（天使），信經典，信先知，信前定，信末日與死後復活等六大類。最後一類也有分成信末日，信死後復活等兩項的。

**一、信安拉：**回教祇信安拉 Allah 一神，除此外別無他神。其實，安拉神亦非穆氏所發明，祇是將原來阿拉伯人所信的大神，予以專門崇敬罷了。「你說，他，安拉是獨一的，安拉是受依賴的，他不產生，也非被產生，無一是他的對等」（一一二：2~4）。可蘭經對安拉有各種描寫，如：「他是最初的，至終的，外顯的，內在的，他是深知萬事的」（五十七：3）。「安拉是天地的光」（二十四：35），「他是安拉，除他以外再無有主，他知道目不能見的，與能見的，他是大仁的，大慈的」（五十九：22~24）。「他是安拉，創者，造者、賜形者，惟他具有至優的各名，所有在諸天的，與在地的，都贊頌他的光榮，他是大能的，明哲的」（五十九：24）。

安拉共有九十九個德性，稱為「尊號」（Asma al Husna），德性分「文德」，「武德」，例如「大悲」，「寬仁」，「向導」等屬於文德，「稜威」，「破壞」，「報復」屬於武德。回教徒所用的念珠九十九粒，據說便是象徵安拉的九十九個德性。回教正統教 Sunni 的學者 Muhammad al Berkevr 氏舉出神觀如下：（1）存在（Hzat），除安拉存在外，別無他神。安拉無始無終。（2）智識（Alm），安拉知天地間一切，甚至砂粒數目。（3）能力（Qudra），安拉全能，如想做，甚至能使石頭說話，木头行走。（4）意志（Iradah），世界一切善惡諸事，都由安拉意志而成。（5）一切聞（Sama），安拉能聽高低一切聲音。（6）一切見（Basr），安拉能見一切，甚至在黑夜中的螞蟻。（7）一切語（Kalam），安拉非用舌頭，祇借天使向人說話。安拉祇對他的某僕人直接說話，即摩西與昇天時的穆罕默德。

(据说穆氏生前某夜，曾由麦加至耶路撒冷，由该地升天与安拉见面。翌日天明前返来。)

## 二、信天使：中国回教徒用「天仙」或「仙使」的说法代替「天使」

(Malak)。天使由光所造，清静圣洁，或在天，或在地。有的在安拉座前服侍，有的在人间督察记录人类善恶。主要天使有四位：(1) 加百列 (Jibrail, Jibril)，曾传安拉启示给穆罕默德。(2) 米迦勒 (Mikali)，犹太人的保护者。(3) 阿塞勒耳 (Azrail)，掌管死亡，接受人的灵魂。(4) 伊斯勒非耳 (Isratil)，在末日死人复活时，吹喇叭的。

另有护卫安拉宝座的八天使，「天使在各方面，是日，在他们上面有八个荷你主的宝座」(六十九：17)。另有管辖地狱的十九个天使，「我将把他投入狱中，你怎能了解狱是什麽？既不遗漏又不余剩，它黑了人的颜色。在那上有十九，我未叫天使以外的，为火的管理者」(七十四：26~31)。在坟场上，另有可怕的天使二人，Mukar 与 Nakis。人死埋葬时，二天使即向死人查问信仰，如答说：「除安拉外别无他神，穆罕默德是先知」，即被允许安眠等候复活日来临。如不知安拉，不知这位先知，则立受天使痛打，裂其身体，埋于土中，直至复活日到了。小孩死了後，天使即令其背诵：「安拉我主，伊斯蘭我教，穆罕默德我的先知！」

回教相信每位信徒有四天使监督，白天晚间各二人，一在左，一在右。又住在人的牙齒間，以人的舌頭為筆，以人的唾液為墨水，記下他的一切善惡行為。「他们以为我听不到他们的秘密和耳语吗？是的，我的使者把他们都记录下来的(四十三：80)。在安拉前，众天使赞颂他们的主，并为地上所有的人求恕」(四十二：5)。人各有天使紧紧的跟随，在其前后，奉安拉的命令保护他」(十三：11)。穆氏生前在某次战役中，据说曾有三千天使自天下降助阵。

回教也信幽鬼，有 Jinn，有 Iblis，有 Shaitan (此字与撒但 Satan 相似) 在亚当前数千年，他们由火焰造成(五十五：15)，有男女生殖，有生老病死，也有正邪善恶。有的信回教，有的因不信而受刑罚。「你主的话：『我必以镇尼(即 Jinn) 与人一同充满火狱』，是必应验的」(十一：119)。可兰经也常将外邦人与基督徒及犹太教徒称作「镇尼」(叁四十六：29)。幽鬼常以蛇、狗、猫或人形出现，好鬼形状美丽，恶鬼丑恶，鬼如变成人时，有时如常人一般，有时巨大无比。不必说，回教的幽鬼思想系混合犹太教、基督教及阿拉伯的民间宗教信仰而成。

## 三、信先知：Nabi (先知)。自古起，安拉即不断差遣使者向人们传讲真理。

数目极多，有说二十万人。在可兰经中所举有二十九人，其中六人最为重要，且各有特别称号：(1) 亚当，由安拉选出者 (Sufi Ulah)。(2) 挪亚，安拉的先知 (Nabi Ulah)。(3) 亚伯拉罕，安拉之友 (Khalil Ullah)。(4) 摩西，与安拉讲话者 (Kalim Ullah)。(5) 耶稣，(中译「尔撒」) 安拉的灵 (Run Ullah)。(6) 穆罕默德，安拉的使徒 (Rasul Ullah)。

使者的地位也有高低尊卑之别，「这般使者，我教他们的一部份优越一部份，他们之中有安拉与他交言的，他提高他们一部份的品级，我赐给马尔焉（马利亚）之子尔撒（耶稣）各项证明，我以圣灵加强他」（二：253）。回教说，穆罕默德不是你们那一个人的父，只是安拉的使者，且是列圣最后的一位（三十三：40）。

回教虽亦尊敬耶稣，但仅把他看成是诸圣中的一圣，不认耶稣为主，或上帝之子。回教与基督教之最大分别处在此。可兰批评耶稣说：「犹太人说，欧宰雷是主的儿子；耶稣教徒说，埋希哈（弥赛亚，基督）是主的儿子，这是他们的口称而已。恰似从前一般不信的人所说的。安拉恼怒他们了，他们怎能逃脱。他们在安拉以外以学者与修士当主，并以马尔焉之子埋希哈当主，他们原是奉命事奉独一的主的，除他以外再无有主、光荣归主，远高于他们所设的（九：30~31）。可兰经批评犹太人不信耶稣为童女所生，回教却相信童女生子。「马尔焉说：『我的主啊！未曾有人接近我，我从那裏生子呢？』」主说：『虽然如此，安拉随便造化人，当他决定一事的时候，只对他说明：有！它立刻就有』（三：47）。但奇怪的是，回教却不信耶稣死在十字架上。「又因他们的不信和诽谤马尔焉，与他们说：我们已杀死马尔焉之子埋希哈 -- 尔撒、安拉的使者」。他们原未杀死他，也未使他在十字架上死去，只是他们看着是如此。那些因此争议的人，不过是怀疑而已，他们对此不知真情，不过是依循揣测，他们实在未曾杀死他，确是安拉教他升至自己了。安拉是大能的，明哲的」（四：156~158）。回教不信耶稣死在十字架上，穆罕默德不欲人相信耶稣死在十字架上而完成救赎大功，成为世人救主。否则，穆罕默德便不能另创回教了。（但因十架之死与救赎有大关系，如耶稣基督未死在十字架上，便没有完成代人赎罪之功了）。

**四、信经典：**天使加百列曾代安拉向许多先知赐下经典（Kitab），共计一〇四卷。亚当十卷，塞特五十卷，以诺三十卷，亚伯拉罕十卷，摩西一卷（Taurat 摩西五经），大卫一卷（Zabur 诗篇），耶稣一卷（Injil 福音书），穆罕默德一卷（可兰经）。因此，犹、耶、回三教被称为「经典之民」，有同一经典根源之故。虽然如此，回教却主张在诸经中，可兰经为第一，地位最高，因是所谓最后启示，所以也是最最完全，网罗其他一切经典之不足，因此至尊至贵。对于别经，可兰批评说：「他们之有些失学的人，不知经典？只是妄想。他们不是揣度。可叹那般人，他们亲手写经，且称『这是由安拉来的』，为的是用它换取些微的代价，他们因亲手所写的有祸了，他们因所作过的遭祸了」（二：78）。

**五、信前定：**前定原文 Qadar Taqdir，又能译作「天命」。不论过去，现在，未来，一切事情，不管一切善恶，都由安拉神意所定。无一事不出于安拉，他支配一切。经云：「各种事物，我依照一定的度量造成的」（五十四：49）。「他所行的一切，都载在卷中，事无巨细，均被写下」。「他造化而使之完整，他定尺度，而後加以指导」，「但是他任意置人于迷途，任意领导」（五十四：52。八十七：2~3。十六：93）。

但回教并非全是宿命论，可兰承认人有自由意志，人可随自己意志，或行善或行恶，或信或不信，「真理由主而来的，谁欲相信，就任他相信，谁欲不信，就任他不信」（十八：29）。「在诸天与在地的全属于安拉，他对恶人依其行为施以还报，他以善赏报偿那般为善的人」（五十三：31），「清洁己身的人确是胜利的，腐化者确是失败」（九十一：9~10）。

**六、信末日与死后复活：**可兰特别强调这些思想，末日与死后复活教义与信安拉，可称为回教的最根本两大信仰。「谁信安拉和末日，并作善子，在主的面前获得自己的报酬，在他们无惧无忧」（二：62）。穆氏特别鼓吹末日信仰，信者能在天堂享福快乐，有美酒与美女为伴，快乐无穷。对当时为回教战争而死的兵士和许多贫穷的阿拉伯人来说，真是再好不过的了。二次世界大战，日本侵华及太平洋战争时期，日本鼓吹皇军死后的灵魂能升入靖国神社为「神」（Kami），荣耀无比。结果，神风特攻队及无数军兵都为此而牺牲性命！

当世界末日时，天地有异变，有号声响起，一切死者都要从死里复活，每人要得到记载自己生前的文卷（Tatair），文卷要被挂在「秤」（Mizan）上，天使要监看，多行善者，份量重，要去天国享乐，恶人的份量则轻，堕入地狱。「大灾难！..... 天秤重的人，他是在快乐的生活。天秤轻的人，他的归处是深处。你何从知道它是什么？那拼是暴烈的火」（一〇一：6~11）。论到末日复活，「他问复生日在什么时候？当日眩，月暗，日月相并的时候，人将说，逃到哪里？没有方法，没有逃处，是日，惟有向主求一安定的地方，是日，人将被宣告他所已作与未作的.....」（七十五：6~13）。

论到末日，可兰第五十六章有极生动活泼的描写，兹引用前半部如下，以得知回教所说的末日情形：「在大事实现的时候，没有再不信其实现的，有的降低，有的抬高。那时地大震动，群山粉碎，而成为飞扬的灰文档，他们将分为三类，右边的人，右边的人是如何的快乐！左边的人，左边的人是如何的可怜！最先的人们是最先的，这般人是接近主的，居于乐园。大都份前人，少数的后人，在镶嵌的高榻上，彼此相向的靠在那里。有不老的青年往来于他们之间，带着大杯大瓶与酌满纯洁之酒的酒杯。他们不因那酒感觉头痛，也不昏晕。更有他们所选的鲜果，和他们想望的飞禽之肉。还有纯洁美丽的，如同珍藏的珠子，这是他们行为的报酬。他们在那里听不到虚伪与罪恶，只有说，平安！平安！右边的人，右边的人是如何的快乐！是在无刺的皂角树，累累的香蕉树，展开的阴凉，涌出的水，并有丰富的果品，不间断，也不被禁，且有高榻，我确给他们创造一个新生（龚按：本节日文译成「创造美女」）。并把她们造成处女，可爱的，年龄相等的，以上是为了右边的人，大部份前人，也是大部份后人。

左边的人，左边的人是如何的可怜！是在热风滚水中，在黑暗影下，不凉不爽，的确，在他以前他们是生活舒适的，他们常干大罪，他们且说，我们死去，已化为土与骨的时候，还被复活吗？我们的前代祖先也这样吗？你说，前人后人均

被集至一定的日期，犯罪不信的人们哪！你们必吃「凿骨末」树，并以此果腹，而后再饮滚水，如渴驼一样的饮，这就是他们在还报日的待遇 .....」。

## 第九章 回教的礼仪

回教不单注重信仰，且亦十分注重信徒行为，人若能虔诚努力遵行，则功德无穷，对其进入天国有极大的帮助。因此，回教也像佛教一样，劝信徒多积「功德」（五功），这又与基督教不同（弗二：8~9）。回教礼仪大别之可分为三类，（1）五功，（2）洁净，（3）禁忌；兹略述如下：

### 一、五功

回教的最基本礼仪，信徒人人必需遵行。

**（1）念功：**不断诵念安拉之名及纪念穆罕默德，此称「诵清真言」，「除安拉外无别神，穆罕默德是安拉的使者」（I, ailaha ill Allah Muhammad-ur Rasul-Ullah）。念有十制，诵辞，审议，笃信，谨守，问不讳答，求不缓援，明主有，认主一，绝比拟，崇至圣。

**（2）拜功：**礼拜（Salat）安拉极其重要，在礼拜前须行洁净（洁净内容请见本节之二）。穆氏在初期未定礼拜方向，后在默地那时模仿犹太教向耶路撒冷礼拜安拉，迁都第二年即废去，改向麦加克尔白（天房、圣殿）礼拜，麦加在中国之西，故中国回教徒礼拜时都一律朝西。

礼拜分每日礼拜与礼拜五（有如基督教的主日）的「聚礼」，另又回教的二大祭典，拉玛丹月斋戒届满之晨曦礼拜，朝觐麦加时的礼拜等。每天的礼拜又分为（1）早朝礼拜，行于太阳出现于地平线上时。（2）午时礼拜，行于太阳到达中天，向西移转时。（3）午后礼拜，午时礼拜开始后。（4）日没礼拜，太阳将没于地平线时开始。（5）初夜礼拜，自太阳红色消去后开始至半夜时上。「从过午到黑夜你当礼拜，清晨要诵可兰，的确，清晨的诵可兰是看得见的，在夜的一部分时间里，你要以礼拜警醒（十七：78~79）。礼拜时还有几个顺序：发愿，颂赞，立正，鞠躬，叩首，起跪，再叩首等共七种过程，完成全部者称作「一拜」。午时礼拜需行四拜，午后礼拜四拜，日没三拜，初夜四拜，早朝二拜。

每礼拜五的共同礼拜聚礼，回教极为注重，不单一齐敬拜安拉，也能互相交通。「众归信的人哪！当聚礼日，有人呼唤礼拜的时候，你们就当急去记念安拉，丢开事业，如果你们晓得，这是于你们好的，及至拜功完毕。你们在地上到处可去，以寻求安拉的恩典，以便你们发达（六十二：9~10）。

回教寺院称作 Mosque（原意为崇拜处、圣殿），中译「清真寺」，建筑样式随各地情形而异，但大都有圆屋顶及尖塔，使人一见即知其为回教寺院。清真寺内部有两种绝对不能缺少的设备，一为礼拜安拉用的大殿，一为净身用的水房。殿内用地板，无椅，信众或坐或跪于毡席上礼拜。上殿须脱鞋，每逢聚礼日时（礼拜五），由模按津（预备掌教，Mnaddin）登尖塔，面向麦加，双手举起，用姆指抚

摸双耳，高喊「安拉伟大！（四次），我起誓，安拉外无别神……」，招集信徒前来聚会。伊玛目（Imaum，可译正掌教。这个伊玛目只是回教「祭司」的意义）负责主持礼拜，有赞颂，讲道等。清真寺内设备简单，有些将可兰经一章雕于殿柱或挂于壁上，祇为装饰，无其他崇拜意义在内。寺内都设有「圣龕」及「讲台」各一个。

**（3）斋戒功：**回教历第九月拉玛丹月（Ramadhan）是回教的圣月，全球回教徒在这一月白天完全禁食、斋戒，以求锻炼身心清净，信仰精进，因可兰于此月降下，故定为圣月。「来默臧月是可兰下降的月……处在此月的人当封斋（二：185）。回教用太阴历，以月的运行为标准，每月新月出来日为初一，每月大月三十日，小月二十九日，一年平年三百五十四日，闰年三百五十五日，较太阳历约少十一日，每百年约差三年。因此一年中四季不断变动。拉玛丹月也因年而异，斋戒期可能在春夏秋冬四季中轮到，如在冬季，白天不饮滴水尚能勉强维持，如在夏天，其痛苦则非教外人所能想象的。

圣月斋戒由八月三十日太阳没后，新月升东后开始。原则上，开始期以眼见新月出来而决定。现在阿拉伯、开罗等地设有四个瞭望台。将其观察所得，用电报通知回教各国，报告圣月开始，在斋戒期三十天内，白日出至日没止，这段期间，严禁饮水、进食、男女同房……等。积极方面则向寺院施舍衣物，救济贫民并行各种宗教崇拜活动。如有滴水或些许食物进入喉内，则成破斋，为赎罪故，或释放奴隶一人，或以后六十天内每日斋戒，或向六十人，每人给与两餐食物，据说，如漱口、入浴、浇水头上、接吻等，祇碰及「物」，但祇要不让其进入「体内」，则不算破戒。以下的人可以免除斋戒，但以后应补斋。（1）病人与旅行者，（2）怀孕及哺乳的妇人，（3）老衰者，（4）在圣战中的兵士。「众归信的人哪！已对你们制定斋戒，限于一定数目的日期，但你们之中染病，或旅行的人，另改别的日期，难于照办的人，可罚以款待一个穷人」（二：187）。

从日没后起至次日黎明止，回教徒被允许吃甚至与妻子同房，日没时由模按津在尖塔上敲鼓报告四方，可以开始进食，于是不分男女老幼在律法所许的范围内，大吃大喝。以后还有礼拜。「在封斋夜内与妻室接近是定为合法的，……是以他饶恕你们免除硬性的规定，现在你们和她接触吧！寻求安拉是你们规定的，任你们吃饭，至黎明的白，自黑夜发现出来，而后你们完成斋戒直到晚间」（二：187）。圣月中的斋戒，宗教活动与禁止饮食等，已不像从前那样严格地实行了，人如误吃食物，别人会说：「等封斋满了，再补上一天就是了。」

**（4）课功：**亦即捐钱物给教会，又称捐课（Zakat），天课。「惟有归信安拉与末日，并守拜功，施天课，惧怕安拉的人，应维持安拉的寺，这般人可望是走正道的」（九：18）。「你们当守拜功，施天课，并贷与安拉，好自贷与，你们为自己所作的善事，将在安拉那里看到，那就是最好最大的赏赐」（七十三：20）。由信徒捐课所得的收入，归入「神库」，分给以下几类信徒，贫穷者，对回教有贡献者，欲得自由的奴隶，为教团之故而负责者，帮助旅行者，参加圣战者，以及用

于传道工作，慈善事业等。因此，天课是振兴维持回教向上的主要经济来源，系律法所定信徒必行的义务。此外，尚有对慈善事业的自由布施（Sadaka）。

回教对信徒的财产所有定有「最低所得」的标准，可不必捐课，如超出此标准则须按规定缴纳。金币每个重一钱，二十个为一贯。即二两，超出一贯以上者，每金二两，课金五分。银币每个重七分，二百个为一贯，即一十四两。每银十四两，课银三钱五分。要言之，即课四十分之一。除生活必需开支外，每年计算一次。牛之最低所得四十头，羊三十头，骆驼五头，牛满三十头课一头，四十头课一头，八十头课二头。余类推。羊四十头课一头，一百二十一头课两头，二百一十头课三头。骆驼五头课一羊，十头课二羊，二十头课四羊 ..... 二十五头骆驼课一驼。农产物最低所得为装满五匹骆驼，如超过，则课超过数之十分之一，但对需要人力灌溉极费劳力之农产品则课收获之二十分之一。捐课细则有详细规定，例如羊不孕者不课，牛未满一岁者不课，家畜动物祇供玩乐而非营利者不课等。

**(5) 朝功：**一切回教徒到成年后，应去麦加克尔白（天房）参拜，但非义务。如人有生活能力且能扶养留守家属，则一生中至少须去麦加一次。女子赴麦加时应由丈夫或近亲陪同，陪伴妻子之近亲应为禁婚的亲戚，丈夫不能阻止妻子赴麦加，不然则为违法。「你们要为安拉完成巡礼与巡游，如果你们被阻，则献一容易作到的祭物，你们不要剃头 ..... 」(二：196)。「巡礼是在著名的几个月里，..... 在巡礼中不得妄谈，侮辱，争论 ..... 」，「你们完结巡礼的时候，当像纪念自己祖先似的纪念安拉，或者纪念的更甚」(二：196~200)。

朝觐麦加称作 Haji，自回教月第十二月七日开始。各地朝圣之信徒，于抵达麦加外数里之「圣驿」(Miqat) 後，即在该地脱去原穿衣服，换上「禁衣」，由白棉布两块做成，于是便成「禁忌者」，律法对禁忌者有十二戒条，如禁止屠杀一切生灵，剃发，剪须，使用香水，不事一切装饰 ..... 等。以后一面唱颂，一面进入麦加天房。先在克尔白（天房、圣殿）外绕行七遍，向殿中的玄石接吻，如人多不能靠近接吻时，则用手或杖触及玄石，以后向手及杖接吻便可。毕后，又在「素法山」及「默尔伐山」间行走七次。十二月八日，会众全体又共赴 Mina 草原，有午拜、早拜，以后再去阿拉法多山 (Arafat)，参加礼拜及听讲道，此谓「停止礼」(Wuqub)。朝觐者如不参加此礼，则其朝拜便为无效。十二日称作「供牺日」，行投石礼及向安拉供献牛羊骆驼，整个朝觐至此告终。详情不及叙说。朝拜礼者都趁机探访穆罕默德坟墓（在默地那城中，纵广二十里）以及在「渗渗泉」(Zom Zom。夏甲与以实玛利所喝之井) 汲取泉水，归赠亲友。凡由麦加朝圣归来者，赠与 Haji 之称号，被许用圣色白色布缠头，大受信徒尊敬。

回教在麦加至圣处礼拜堂称作「禁殿」(Majid al Haram)，西北侧面五四五呎，东南五五三呎，东北三六〇呎，西南三六四呎，由有网友廊围住，禁殿中央有克尔白 (Kaqah，方形殿、天房)，由黑花岗及大小石材建成，殿内空无一物，但在东隅离地约五呎处壁中，镶有世界闻名玄石 (Hajar al aswad)，为直径约八吋之

椭圆形黑石，用银环串在一起，约有十数个，回教徒看玄石为至圣，尊其自天降下，亦比喻信道坚如石头。天房用「黑布」遮住，称作「圣服」。

## 二、 洁净

回教不仅注重心灵清净，也同时注重外表肉体洁净（Tahare），凡在参加礼拜及参加重大祭典前，必须先行洁净礼，此亦信徒必守之义务，规则相当琐细复杂。回教有「小秽」（Halath）及「大秽」（Janabah）两种。以下属于小秽：从尿道及肛门的分泌物（除外），失神，男女互相接触皮肤接触（但已订婚者除外），触及生殖器。犯小秽者禁止礼拜，禁止朝觐麦加圣殿，禁止手持可兰经并触及页面。但借「小净」（Wudu）可以解去小秽而得洁净。小净共有十四个次序，从诵念欲实行小净开始，用水洗两手，漱口，洗鼻 ..... 以至洗左右脚为止，次序不得颠倒，不然无效。以下属于大秽：死亡，分泌，男女四肢接触，月经，分娩，产褥等。犯大秽者可借「大净」（Ghusl）获得洁净，即洗涤全身便可。不单在上述场合行大净，凡在礼拜五及参加两大祭典，进大寺院前，旱魃，日月蚀之时，洗涤死人后，参拜天房时，进入麦加前，都须行大净。凡在一里内无水时，病时用水有害时，遭受敌人与猛兽攻击危险时，参加葬礼不及用水时，可用沙或土水而行「沙净」，用双手击沙，再用手摸面孔等即可。无沙时，两手触于干净土上亦可。在回教寺院中，都置有水池，为小净用，在寺旁又有浴室，为大净用。不必说，洁净的象征性过于实际肉体洁净。

## 三、 禁忌

与犹太教一样，回教对于饮食有不少禁忌。不吃猪肉与狗肉，因太肮脏。不吃自死肉，因肉中尚存有血，而血素为回教所禁食，何况自死肉，极不干净，或因病死，或因中毒而死。不吃妄杀之物，回教宰杀动物时，必请清真寺之祭司阶级负责，宰者必先清洁其身，并诵主名而杀。因此，凡未按此规矩所杀之肉即为妄杀，等于自死之肉，绝对不准食用。不吃一切动物之血，血气者嗜欲之母，血为引欲之媒介，故不准吃，不准饮酒，做菜时亦不得用酒作调味品，不得穿着沾酒之衣参加礼拜，因酒为乱性之物，故应禁止。

## 第十章 中国回教简介

回教究于何时入华，迄今仍未定论，有隋之开皇年间说，唐之武德年间说，贞观二年说，贞观六年说，永徽二年说等。中国回教徒似喜采用贞观二年说。唐贞观二年为纪元六二八年，其时穆罕默德尚活跃于阿拉伯，离其去世前四年（六三二年去世）。贞观二年系根据威尔斯所著「世界史纲」第三十章末段一节而来。该文内容大意为，六二八年时，有一群阿拉伯人由穆罕默德派遣，从默地那之 Yanbu 港出发到达广东再进入内地，他们向太宗皇帝呈上穆氏之书信，太宗以礼待之，并极赞成回教之神学思想，以国库在广东建一清真寺，让阿拉伯人使用云云。但事实究如何，尚待详细考证，因贞观二年时，穆氏的势力尚不大，直至六三〇年（贞观四年）才征服麦加城，自己国内尚未统一，诸事未上轨道，在此混乱期间，穆氏究竟有否向中国派遣宣教师，实难肯定。但我们可说，唐代时，阿拉伯商人进出于中国海岸，从事贸易，于该时传入回教想无问题。

到了宋代，阿拉伯商人在广川、泉州等，也更加发展，住于「番坊」（居住地），并建立回教寺院。元朝廷对回教甚为优待，且积极地任用回教徒任高官与充任军官。回民蒲寿庚及胆思丁即属此等人物。蒲氏之祖为阿拉伯人，后居广州，在南宋末年，被封担任福建、广州招抚使。以后投元，在元朝任福建行省中书左丞，并招抚南海诸国，与元朝通商，胆思丁（Chams Ud-Din Omar）是穆罕默德的子孙，率千骑降于元太祖，以后太祖即位，便飞黄腾达，历任要职，被称为元朝开国最大功臣之一。元朝时，回教的历法与医药及其他回教文化移入中国，元世祖忽必烈时，在朝廷设有「回回钦天监」，担任天文台台长，使用回历直至清初，共约四百年。顺宗朝时，赐下「清真教」之称号，到了明朝，回教更逐渐向各方发展，太祖的重臣常遇春即为回教徒。洪武元年（一三六八），在金陵建立礼拜寺。成祖即位后下令保护回教。明成祖时，「三保太监」郑和曾奉派率庞大船队七次出使南洋和非洲等三十多个国家（俗称七下西洋，现代的正洋和印度洋，明代称「西洋」，时在一四〇五 - 一四三三年），郑和是回教徒。

清朝时，政府大致采取压抑回教政策（清朝亦压制佛、道两教），当清人击败明朝时，兴起反清军，其中有甘肃的回民丁国栋米喇印的一派，清朝末年，在云南、陕西、新疆等地发生数次回民叛乱。乾隆帝时，刘智出来将回教教义与儒学结合，因此今日中国的回教徒在教义中，另立「五典」，夫妇，父子、兄弟、君臣、朋友，强调这些道理的重要，无疑地是受了儒家的影响，可说是回教本色化。中华民国开国后，将汉、满、蒙、回、藏五族合于一起，成一中华大家庭（回教民是否应称「族」，学说纷纭），政府且极力保护回教。目下在台有清真寺十几座，并设有中国回教协会。民国四十九年（1960年）一月二十九日，在台北新生南路，建成清真寺一座，极其巍峨美丽，面积八百余坪，殿内可容六百人一齐礼拜，采用圆顶阿拉伯样式，使人恍若置身于阿拉伯一般。

圣城麦加位于中国西方，故中国清真寺大殿，一律坐西朝东，以便向西礼拜，为适应中国环境，中国回教寺内部都设有水房，作为净身之用。中国回教采寺校合

一制度，凡较大的清真寺，必同时办理宗教教育，使回民子弟有就读机会。清真寺又有大小之分，大者称「汗宜麦斯直代」，一县、市仅有一处，作为聚礼日用，小寺则亦可作「五时之拜」用。清真寺内的职员名称及担任职位大略如下：（1）伊玛目（译正掌教），主持礼拜讲道，并为死者举行葬礼。（2）海推布（译副掌教），俗称二师父 -- 副领拜、诵赞，及为死者洗殓。（3）模按津（译预备教），俗称三师父 -- 司仪，定礼，宰牲，协助二师父为死者洗殓。（4）寺司务，俗称四师父，管理水房及清洁。（5）散班师父，做杂事，住于寺内。每一清真寺并不都有这些人，视寺的情形大小而定。所谓阿洪（阿訇），波斯语音为学者，主持教务。

中国回教徒的祖先到底是外国人抑是汉人？此问题须待再深入研究。但无疑地，我国新疆族，以及中亚细亚、小亚细亚、叙利亚、伊拉克、波斯、蒙古..... 等一带的人很早便信了回教，他们来到中国定居，以后与中国同化，成了中国人，他们的子孙也都成了回教徒了。当然，也有少数汉人相信回教。凡属以下各姓的人都是回教徒：赛、纳、喇、哈、羽、底、亚、鲜、喜、定、撒、海、回、铁、虎、脱、仇、闪、妥、朶、以、沐、玉、把、改、买、拜、剪、可、者、敏、忽、摆、靠、黑、洒..... 等。以下诸姓原为汉姓，但回教徒用得甚多：马、朱、金、麻、宛、满、沙、古、丁、洪、黄、蓝、白。

回教在以往传入中国时有两条路线，一由海路先到广州，后再北上。一由陆路经中亚，越葱岭，经新疆而入长安（丝路），两线回民以后在中国会合，向各地发展，遍及全国。

回教徒们自成一个团体，清真寺成了他们的宗教与日常生活中心地，人自出生、割礼、命名、结婚、死亡、埋葬等都要由清真寺来举行。回教徒绝不与外教人通婚，人一生下来，便是回教徒。回教徒的团结力极强，坚守自己从祖宗传来的信仰，改信他教的人甚少，因一信别教，便势必被迫离开他的回教社会，非与他的族人及家属断绝关系不可了。

注（1）：本文中之人、地名等中国译名系根据中国回教徒所惯用者。在译名上，中国回教徒迄今尚未统一。例如，有用克尔白，有用克而白。有用麥加，有译「克」。

注（2）：本文主要参考书目如下：回教概论（大川周明），回教（大久保幸次），回教（蒲生礼一），世界宗教史回教篇（加藤玄智译），世界宗教史回教篇（比屋根安定），中国回教史（金吉堂，日文，日本外务省调查部由中译日），伊斯兰教概论（马个中国原则），穆罕默德传（熊振宗），中国回教史（傅统先），世界列国志（刘必权），世界文化史（Lynn Thomdike），Mohammedanism（H.A.R. Gidd），中文国语可兰经，Webster's New World Dictionary（College Edition），广辞苑（日文，新村出编），以及中、日报章杂志多种。

1985、10月，增订完稿于美国加州

(全书完)